

وزارة المعارف العمومية

---

مؤسسة الثقافة الشعبية

(الجامعة الشعبية سابقا)

---

## المحاضرات العامة

التي أقيمت في دار الجمعية الجغرافية الملكية

---

١٩٤٨

---

وبه ملحق بعض المحاضرات التي نظمها الجامعة الشعبية في صيف سنة ١٩٤٧  
في الاسكندرية ورأس البر

---

المطبعة الأميرية بالقاهرة

١٩٤٩



وزارة المعارف العمومية

مؤسسة الثقافة الشعبية

(الجامعة الشعبية سابقا)

## المحاضرات العامة

مع التفضل بقبول وافرنحيات

أمين إبراهيم خليل

المدير العام لمؤسسة الثقافة الشعبية

وبه ملحق لبعض المحاضرات التي نظمتها الجامعة الشعبية في صيف سنة ١٩٤٧  
في الاسكندرية ورأس البر

المطبعة الأميرية بالقاهرة

١٩٤٩



## فهرست

رقم الصفحة

- ١ ... .. تقديم بقلم حضرة صاحب العزة أمين ابراهيم كجيل بك
- ٣ ... .. المحاضرة الأولى - من وحي الريف لسعادة محمد العشوي باشا
- ١٠ ... .. » الثانية - نظام الحكم في الريف المصري لسعادة عبدالرحمن عمار بك
- ... .. » الثالثة - الصحة العامة في الريف المصري لسعادة
- ٣٦ ... .. الدكتور أحمد محمد كمال بك
- ... .. » الرابعة - حياة الفلاح النقا في الريف الاجتماعي لسعادة
- ٤١ ... .. الدكتور أحمد حسين بك
- ٥٢ ... .. » الخامسة - القرية النموذجية لسعادة فؤاد أباطه باشا
- ... .. » السادسة - روابط الطبيعة والتاريخ في وادي النيل
- ٥٨ ... .. للدكتور سليمان حزين بك
- ٦٦ ... .. » السابعة - مكان وادي النيل لصاحب العزة أحمد العدوي بك
- ... .. » الثامنة - بعض أخطاء في المجتمع المصري للشيخ المحترم
- ٨٠ ... .. السيد أحمد أباطه بك



## تقديم

بقلم حضرة صاحب العزة أمين إبراهيم كميل بك

المدير العام لمؤسسة الثقافة الشعبية

اعتادت الجامعة الشعبية أن تنظم سلسلة من المحاضرات العامة يلقها صفوة مختارة من قوى الفكر والرأى في مصر بقاعة الجمعية الجغرافية الملكية بالقاهرة . وقد رأى مجلس إدارة الجامعة في مستهل الموسم الثقافي لسنة ١٩٤٨ أن يقتصر أمر هذه المحاضرات على موضوع واحد يساهم في البحث فيه المفكرون والباحثون . فاخذوا لهذا العام ناحية من أهم النواحي التي تواجهها مصر الحديثة ألا وهي مشكلة "الريف المصرى" . وقد افتتح هذه المحاضرات حضرة صاحب السعادة محمد العشاوى باشا وزير المعارف السابق وعضو مجلس إدارة مؤسسة الثقافة الشعبية وهو الاسم الذى حل حديثا محل الجامعة الشعبية وذلك بمقتضى المرسوم الملكى الصادر بإنشاء هذه المؤسسة في ١٧ مايو سنة ١٩٤٨ . وقد تحدث سعادته عن "وحى الريف" ثم تلاه حضرة صاحب العزة عبد الرحمن عمار بك وكيل وزارة الداخلية عن نظام الحكم فى الريف المصرى . وبعد هذا تحدث حضرة صاحب العزة الدكتور أحمد محمد كمال بك وكيل وزارة الصحة المساعد عن "الصحة العامة فى الريف المصرى" .

وقد كانت تلك المحاضرات تلقى كل خمسة عشر يوما ، وقد اعتذر بعد ذلك سعادة الأستاذ عبد الرحمن البلى بك وزير المالية السابق عن إلقاء محاضرته عن "العلاقة بين المالك واللاح فى الريف المصرى" وذلك لمرضه . وقد حضر الجمهور بعد هذا باسم الجامعة الشعبية حضرة صاحب العزة لدكتور أحمد حسين بك وكيل وزارة الشئون الاجتماعية عن "الحياة الثقافية والاجتماعية فى الريف المصرى" وأخيرا ختم هذه المحاضرات حضرة صاحب السعادة فؤاد أباطة باشا المدير العام للجمعية الزراعية الملكية عن "القرية النموذجية" (١) .

وليس أحب إلى مؤسسة الثقافة الشعبية من أن تضع هذه المحاضرات جميعا بين يدي القارئ حتى تعم الفائدة من هذه البحوث القيمة التى روعى فيها اختصاص كل من حضرات الباحثين بناحية من نواحي الإصلاح فى ريف مصر .

هذا ، وقد حرصت مؤسسة الثقافة الشعبية ، على أن تشر بين الجمهور إلى جانب هذه المحاضرات لونا آخر من ألوان المحاضرات التى قامت بتنظيمها الجامعة الشعبية فى العام الماضى حين رأت أن تشر ألوان الثقافة بين جمهور المصطفين فى الاسكندرية ورأس البر . وسيرى القارئ فيها متعة للنفس كما سيجد فيها غذاء روحيا قويا .

(١) اتفقت الجامعة الشعبية مع الاذاعة الاسلكية على إذاعة ملخص المحاضرات عقب إلقائها . وقد لخصها وأذاعها حضرة الأستاذ محمود الزاوى السكرتير العام للجامعة الشعبية عقب كل نشرة للأخبار .



أما بعد ، من مؤسسة الثقافة الشعبية - وهو الاسم الجديد الذي حل محل الجامعة الشعبية كما قلنا - نرجو أن يكون في طبع هذه البحوث ونشرها بين الجمهور والمكتبات العامة ما ينير الطريق أمام الراغبين في معالجة المجتمع المصري لكي تصل به من طريق العلم والمعرفة إلى المركز اللائق بنا كعرب عظيم له تاريخ مجيد وماض فو مجر تليد والله نسال ، بعد هذا وذاك ، أن يوفقنا جميعا لما فيه خدمة وطننا العزيز في عصر المصلح الأول ، راعي النهضة المصرية ، وأهل مصر البسام ، مولانا فاروق الأول ، حفظه الله ، وأدامه أملا لمستقبل مصر الزاهر .

أمين إبراهيم كحيل

## المحاضرة الأولى

من وحى الريف

لحضرة صاحب السعادة محمد حسن العشماوى باشا

وزير المعارف السابق

وعضو مجلس إدارة الجامعة الشعبية

حيتي الجامعة الشعبية بفضل سابق حين هيات لي في مواسمها السابقة فرصة للكلام ، وكانت دائما نضمني في الافتتاح ، ولعل ذلك يدل على تقدير خاص لشخصي الضعف ، وكلمة المحاضرة فيما يبدو لحضراتكم تستدعي الترتيب والتحضير ، ولهذا فان كلمتي الليلة اليكم قد تبعد كثيرا عن المحاضرة ، لأنى لا أحضرها وإنما أرتجلها ارتجالا ... وفي الحق لقد وقفت الجامعة الشعبية إلى حد بعيد حين اختارت لي هذا الموضوع - موضوع الريف المصري - لأن فكرة الحديث عن الريف فكرة طال عليها الزمان وأعوزها العمل . وليس غريبا أن يبدأ الإصلاح بالحديث ثم العمل شائنا في ذلك شأن كل الدعاة والمصلحين يبدأون بالكلام أولا ثم ينتهون بالعمل ... هكذا أيضا بدأت الرسالة المحمدية

واحب مرة أخرى أن أنبه إلى أنى لست محاضرا رغم إصرار صديق غربال بك على تسميتي محاضرا لأن المحاضرة كما قدمت لما أوضاعها وعمقها وتوتيرها . وأما الحديث المرتجل فبعيد عن المحاضرة ولذلك فمن التجاوز وصف حديثي بالمحاضرة .

واسم الموضوع من اختياري " من وحى الريف " وأراني مضطرا لأن أدفع وهما لمن قد يظن أنى من هذا الوحي سأتوحى جمال الريف وإشراق شمس ، وتمايل الأغصان فيه ونغم السراق وهي تدور ، أو أن أصف منظر فيات القرية وهن يتلأن الجرار في الفجر ... كل هذا بعيد عن تفكيرى ... ذلك لأنى أستوحى من الريف حقيقة ما هو عليه فليست شاعرا أصور الجمال مستعينا بالخيال ، ولا أديبا أزخرف القول وإنما أنا محدث أقرأ من قباب مفتوح . فليجتمع الريف قريب إلى ناظرى وقلبي ، لهذا فانا حينما أحدثكم عن الريف أشعر أنى أفرا الصحيفة ذاتها كما هي على الطبيعة .



لقد ظفر الريف في مناصبات متعددة بالقول الكثير المعسول ، وظفر بالوعود تلو الوعود ولكن هذه الوعود ما زالت وعودا ، واقد ظفر منا الريف ومن قلوبنا بالألم دون العمل ، ظفر منا بتصوير الداء لا بمعرفة الدواء . وحتى حين صرف الدواء لم يتقدم أحد لنطيبيه . فهو مريض صرف دأزه ووصف دوازه ثم ترك ينهشه المرض .

ولما كان الريف في مصر يكون مصر الحقيقة لأنه الرقعة الراسعة التي يعيش فيها الفلاح وبتج وجب أن يكون الاهتمام به بالغاً إذا كنا نؤمن حقاً بالديمقراطية ، وأنه لمن المشاهد بوضوح أن كل الاهتمام يكاد يكون منصبا على الحضر والعواصم الكبرى ، أما الدناية بالريف فما زالت لا تعرف الطريق إليه .

ونحن بهذا الاهتمام بالمدن والحضر أصبحنا في شبه حياة أرستقراطية في كل شيء . حتى في العلم والثقافة والتمتع بسائر مباح الحياة وبذلك ظل الريف كما هو منذ سنين . الأمية تغمره مما يحقق قول شوقي :  
من عهد خوفو لم ير القنديلا ...

الم يبق الريف محروما حتى اليوم من العناية الصحية والثقافية والاجتماعية وأصبح الريفيون أدنى مرتبة من مرتبة الانسان ، وأنا حينما أتحدث بهذه القوة المست مبالغا ولا متشائما كما أتى لست منددا ولا معرضا بحكومة من الحكومات ، فالمسئولة تقع على أجيال متعاقبة ويجب أن ننظر إليها على أساس كونها عبئا قد تنوء به تلك الحكومات .

وهذا لريف هو منتج الخير وممول الحواضر ومبعث النشاط في شتى مرافق الحياة وعليه تعتمد الحكومات في أغلب ميزانياتها وفي تسيير دفتها .

ونحن نتمتع على الريف وخبراته كما يعتمد عليه المتفرون في ثقافتهم وصحتهم ومتعتهم وكان الواجب أن يعطى الريف بقدر ما نأخذ منه . فالبقرة الحلوب التي تدر علينا الخير يجب أن نغني بتغذيتها حتى تستمر في أدرار الخير علينا . وإذا كان الريف اليوم في أمية وفي صحة معتلة ورضاء بالفقر فانه قد لا يرضى غدا إذا تكشف له هذه النواحي وربما غضب غضبه الكبرى . ولعل لا أكون بعيدا عن الصواب حين أقول إن موقفنا من الريف يدل على أمرين : قصر النظر وسوء التقدير .

أما قصر النظر فذلك لأننا لا ننظر إلى المستقبل ، فسيأتي يوم تنتشر في الريف الثقافة وتصل إلى ما يجب أن تكون له ويدرك ما بلغت الأمم إليه في ارتفاع مستواها فيقارن بين حالته وحالة ما يجب أن يكون عليه فيغضب وربما انتشرت فيه بعض المبادئ المتطرفة التي يجب هدمها وربما ساعده البؤس على أن يدين للمبادئ الخطرة ويظن فيها نجاة من بؤس وغنى من فقر فيثور - وهنا يكون الخطر كبيرا والشر مستطيرا .

من قصر النظر أن ننم ونظن أن الريف في هدوء سيق حتى تقوم الساعة ، دون أن نفر في إصلاحه ما دام لا يقض مصاجعنا وما دام الريف ساكنا هادئا . وربما كان قصر النظر هو المؤدى إلى التفاعس في إيجاد الوسائل الفعالة . والاشتغال فيما عداها من المسائل الثانوية ولذلك سميت موقفنا من الريف موقف قصر النظر .

وأما سوء التقدير ، فيتجل في أننا لم نقدر أن الريف هو أول مورد من موارد الدولة وأن الدولة تعتمد على الزراعة ، فمن الواجب أن نعتني بالريف لتزبد من المادة التي ينتجها ، وأن نستكثر من الخير الذي يدره على البلاد ، ولا يكون ذلك بتجنيب الريف عوامل الحضارة بل على العكس يجب أن نبسط النور إليه .

أما أن نفدق على المدن وترك الريف بهجره أهله بصفة مستمرة لتنع رقعة المدن على حساب الريف الذي يغذى تلك المدن ، فاسمحوا لي أن أقول إن مثل تلك السياسة ستؤدى في النهاية إلى تصوير تنقلب فيه الأوضاع ، فإن بالقاهرة مثلا ٢ مليون نسمة أو أكثر ، في حين تنكش الحياة في الريف نظرا لأن المدن تتضخم بملاهيها ومتعها وما أغدقته على العمال من خير ومن هنا يمكن القول بأن الريف جسم رأسه المدن فإذا كان الرأس يكبر والجسم يضمر فيمككم أن تتصوروا جمعا هذا شأنه لابد أن يكون مصيره إلى الفناء .

وهذه السياسة العاملة على ازدهار الحواضر وضمور الريف ، سياسة تكاد تكون مقررة في الواقع . ذلك أن الحكومات والمشروعات تتركز في الحواضر فقد دلت الإحصائيات على أن أكثر من ثلث المدارس في القاهرة وحدها . هذا فضلا عن القيمة والذرع فقد استأثرت الحواضر بنصيب الأسد وتركزت للريف نصيب النعاب .

وحينما أردنا مكافئة الأمية وجدنا النسبة في الريف ٦٪ وفي المدن ٤٠٪ و ٥٠٪ . وهذا وحده دليل على قسمة الشعب قسمين : ريف لاعناية له وحضر له كل العناية ولذلك كانت السياسة المقررة كما قدمنا هي أن تخص الحواضر بالخير الأهم والنصيب الأكبر .

وانى أسأل نفسي أو أرجع ذلك إلى أن الحضر قريب من رجال الحكم والريف بعيد عنهم والبعيد عن العين بعيد عن القلب كما يقولون ؟ أم أن الحكام يخشون الحضر دون الريف معللين النفس بأن شر الريف متق إلى حد بعيد .

ونصيب الريف من الصحة قليل فقد خص كل ريفي بخمسة أمراض على الأقل . والمستشفيات ننشئها في الحواضر وتنفق عليها مئات الألوف من الجنيهات .

ولهذا ، فلا بدع في أن يكون الريف أول ضحية للأمراض الوبائية لأنه أكثر استمدادا أو أقل قوة على الكفاح ، فالنظافة مفقودة ، والمقام الطيب والغذاء والماء - وهي عوامل



ضرورة للحياة الصحية - مفقودة كذلك . ولذلك عانيتا في المرض الأخير - الكوليرا - صعوبات كبيرة في الكفاح . وكانت نتيجة ظروف الريف أن الكفاح لا يكون مجديا ، والوقاية غير محققة ، فالريفي لا يتسل لأنه لا صاود لديه ، ولا مال لديه لشراء هذا الصابون . فالغالبية تعيش بالكفاف وبأقل أنواع الغذاء والكساء . فإذا طابقت الدعاية الصحية بالدلي فإن البترول وإذا وجد البترول فاني لم بمن هذا البترول ؟

ومن المؤلم حقا أن الحرب صعبت الأمر فزاد من النداء وارتفع من الكساء ، على حين لم يرتفع أجر الفلاح بما يذاب وهذا الملاء ، ولهذا بقي الريفي أسوأ مما كان وساءت تغذيته إذ بعد أن كان يحتفظ بخيره ، اضطر ليخبره لكي يعيش ، وبذلك فقد عناصر تغذيته التي تحميه من أن يفك به الوباء والأمراض .

أما فقر الريف فلا نزاع في أنه فقير على الرغم من ثمره ، وغنى الملاك القليلين الذين يملكون أكثر الأرض . وقد دلت الإحصاءات الأخيرة على أن أملاكهم موزعة توزيعا يدعو إلى الدهشة ، لأن الملايين تملك أقل من فدان ، مما أدى إلى وقوفنا في موضع أنل ما يوصف به أنه عدم التناسب بين ملاك كثيرين وبين ملاك قليلين يملكون الكثير ، ونصيب الأولين الحرمان في حين يتمتع الآخرون بأنواع الترف ، وهذا الترف يرفع مستوى الحياة ويزيد غلاء الأثمان فتصعب الحياة وتعتقد أمورنا أمام من لا يستطيعون مواجهة هذه الصعوبات .

وهذا الوضع يزداد سوءا ، وذلك لسببين :  
١ - كثرة النسل للزواج المبكر ، ولذلك يلاحظ أن أسر الفقراء أكثر عددا من أسر الأغنياء ، ولذلك تستد الحاجة ، لقلة الموارد من جهة ، ولأن نظام التوريث يساعد على توزيع الملكيات وتفتيتها حتى تصبح بلا قيمة ، حتى أصبحت بضعة ملايين يملكون مليونين من الفدادين وبمعنى آخر أصبح كل شخص يملك أقل من فدان ، فإذا فتنت هذه الملكية الصغيرة تفه المورد ، حتى لكأن يغير المالك ، أسعد حالا من المالك نفسه .

٢ - وأما السبب الثاني فيرجع إلى أننا لم نتخذ وسائل العلم لتضخيف الإنتاج في الريف ، فما لا شك فيه أن هذا الريف يمكن أن يتضاعف إنتاجه عما ينتج الآن . وقد بقي الفلاح ينتج اليوم كما كان ينتج منذ السنين الغابرة باستثناء بعض المحاصيل القليلة ، والأدهى من هذا أن الحشرات انقصت كثيرا مما ينتج ، وأصبحت تزداد في الريف الآن ، فتراه مع الأسف بعيدا عن وسائل العلم باعتباره وسيلة من وسائل مضاعفة الإنتاج .

والفلاح في هذا أيضا معذور لظروف مستواء الثقاف والاقتصادي . ولهذا بقي الريف كما كان ، بل أسوأ مما كان ، نظرا لكثرة ازدياد السكان وبقاء الأرض كما هي ، وكما كانت منذ كان عدد السكان نصف هذا أو أقل .

وعلاج هذا في نظري يجب أن يقوم على أساسين :

الأول - الاستفادة من العلم .

الثاني - أن نزيد في استصلاح ما لم يزرع من الأراضي .

ذلك أننا ندعي التقدم والأخذ بمختلف ضروب المدنية ، وعلى الرغم من ضخامة الميزانية . وعلى الرغم من قدرتنا على الاستعانة بالخبراء والعلماء ، فإننا نعيش في وادي النيل نركن مساحات شاسعة من الصحارى القفر لا تنتج ، ونحن أقل مستوى مما كنا عليه في أيام الرومان ، فنحن نرجع القهقري ، فمن الثابت أننا كنا نقيم الحدائق والمزارع في الصحراء ونخرج منها خير الزيتون وأجمل الفاكهة ، وكنا نصدر الشيء الكثير من هذه المحصولات مما أكسبنا شهرة واسعة ، حتى لقد قيل إن خير ما كان يقدم من عصير العنب على مائدة الإمبراطور في عصر الرومان كان من عنب الصحراء الغربية . هذا هو تاريخ الصحراء التي ظلمناها فتركناها هكذا لا تفكر أو استغلال ، وأنا أقول ذلك وعهدى قريب زيارة الصحراء الغربية حيث شاهدت آثار العصر الروماني مما يدل على استغلال هذه الصحارى ، هذه الصحارى التي تحيط بوادي النيل ، كما يحيط به الفقر والجهل والمرض .

أيها السادة :

إن كان ينقصنا العلم فللستورده كما نستورد التحف والسيارات ، وإذا كان العلم بيننا فلم لا نستخدمه في إخراج كنوز الأرض الدفينة واستنباتها ؟ ولقد رأيت معي أن صورة الريف التي رسمناها في هذا الحديث إن هي إلا صورة خلت من المبالغة ، وإذا كان هناك شذوذ فلاحكم له ولا وزن له . وأن النني الذي يعني بمزرعته فيزيد في إنتاجها إنما ذلك لمنعه لا لمتعة الريف ولا لأسعاد الفلاحين حتى في هذه الرقعة المترفة .

لقد بقي الفلاح محدودا محروما أميا . بل إن التجارب والمتع في الريف من المترفين إنما أرادوا أن يهيئوا بها بين الحرمان متعة وبين البؤس ترفا ، فوسعوا الهوة وزادوا الفقرة بينهم وبين سائر الطبقات من الفلاحين .

ولقد انصبت عنايتنا بالحواضر ، ولذلك إذا رجعت إلى التشريع وهو الأداة الحكومية ، وأداة الإصلاح لا تضح لكم ، أن التشريع اهتم بالعمل الصناعي ولم يهتم بالعمال الزراعيين ، بل الأدهى من هذا وأمر أن ينص نصا صريحا على استثناء العمل الزراعيين من الاستفادة من هذا التشريع وأمثاله ، وقد اهتم التشريع كما قدمت بالعمال في المدن فكان هناك قانون عقد العمل والتأمين ضد الإصابات ، ولقد كان من حسن الطالع أن يوضع تشريع لحماية المتاجر من غت المالك ، ولكن هذا التشريع بقي خاليا من أحكام تحمي المتاجر الزراعي من غت المالك ،



وبذلك بقي الفلاحون محدودى الأجور والقوت حتى من الذرة ، وأصبحت لدينا صورة ممقوتة .  
وهى أن الأغنياء من الزراعيين أصبحوا جباة يجمعون المال دون كلفة ، وهم بعد هذا لا يكفون  
أنفسهم مشقة ما فى العناية بمن أنتجوا لهم هذه الثروة ، ولا يدفعون إلا ذلك القدر من الضرائب  
للدولة وما يضمن لهم الرى والصرف وما يحفظ عليهم الآفات من الفتك بالمحصولات .

لقد خلا التشريع من الالتزامات على الملاك ، الترامات تحقق التعاون والتضامن والديمقراطية  
الدينية ، وهى أن يرد الأغنياء على الفقراء فضلا من مالهم ليعيشوا ، لا عيشة موحدة ، فقد خلق  
الله الناس وبسط الرزق لمعظمهم وقبده لمعظم الآخر ، وإنما ليعيشوا عيشة كريمة فى مستوى  
ملائم ليكون الفلاح صحيح الجسم والعقل بحيث إذا نزل عن المستوى المذكور كان على الحكومة  
أن تأخذ بيده وترده إلى المستوى المناسب .

وأما حين أنادى بذلك ، لا أدعو إلى تقسيم الثروة ، ولا إلى المساواة فى الدخل ، إنما أدعو إلى  
تحديد مستوى الحياة فى الريف ، بحيث يستطيع الفلاح أن يحيا حياة كريمة ، وبحيث يهنا له العيش  
لأنه إذا نزل عنه ربما كان التمرد والامتناء ، وربما كان فى عيشه مظلوما لا يشعر بالظلم ، ولكن  
الخطورة لا شك فيها فى اللحظة التى يشعر فيها هذا الفلاح بالظلم ، وبذلك لا يطمئن الريف إلى  
الحكومة ويشعر بأنه لا تربطه بها رابطة المودة والرحمة وهنا النذير ... !

لقد سمعنا كثيرا فى الحقبة الأخيرة عن وجود تشريعات كثيرة للعامل كما قدمت ، ولكنها كانت  
كما قدمت لحضراتكم خلوا من إرادة العامل الزراعى ، بل كانت تنص على عدم انطباق هذه  
التشريعات على العمال الزراعيين وكان يقال فى المذكرة التفسيرية للقانون إن للريف وضعا خاصا  
لا يصلح له ما يصلح لى . ولقد نتج عن هذا كله ضمان مستقبل العامل فى المدن وكفالة راحته  
ومستقبله ، أما العمال فى الريف فقد حرموا من كل هذا ، مع أن الفلاح يساهم فى تمويل القوانين  
من طريق الضرائب فهو يعطى ولا يأخذ .

ولقد كان دوى هذه التشريعات قويا ثم خفت . ! فابن التشريعات التى تفرض على المالك  
الأعباء الثقافية والصحية والتربوية . ! حقا لقد أتى علينا حين من الدهر سمعنا فيه عن ذلك وعن  
أكثر منه ، ولكن طويت السنون والحال يزداد سوءا والحاجة إلى الإصلاح تشتد ، والتشريع إما تراه  
قيد الملفات وإما تراه وقد تمثر فى خطاه ... ! !

نعم ... ! ! لقد سمعنا أن هناك تشريعا لترويد العزب بالماء النقي ، وأن الهمم قد انعقدت على  
تهيئة خدمات طبية وثقافية ، وأن العزم قد استقر على تحديد مباني القرية . ! وخيل إلينا ونحن نقرأ  
كل هذا من عدة سنوات أننا سنواجه ريفا نموذجيا يستوفى المرافق ويكون فيه التخطيط  
الحديث بالمباني الفسيحة والحدائق الغناء . ! وأن الثقافة ستنتشر عن طريق الإذاعة فمخيلنا ،  
وعشنا فى أمانينا . ثم تكشف الصبح فإذا الحال ينقل من سوء إلى سوء . ولم تتخذ الإجراءات

الحاسمة التى تفرض على كبار الملاك الأعباء التى تزد إلى الريف حيويته و بهجته ، وتخرجه بذلك من  
ظلمته ، وترد على الغنى خيرا بخير . أقول ذلك وأنا أمنيه . لأن الفلاح إذا صح كان أكثر إنتاجا  
وإذا تعلم كان أكثر رغبة للصحة . ولا شك فى أن ذلك سيعود بالخير على الملاك الذين يعاملون  
الفلاح معاملة من ذبح الدجاجة ليضتها الذهبية .

سيداتي وسادتي :

صورت فى هذه الكلمة ما يعانى أبناء الشعب من المتاعب فى الريف . وإذا كنا نحن  
فى العواصم وكبريات المدن فإن الواجب يحتم علينا ألا ننسى أن آبائنا فى الريف . وأنا أنبه إلى  
أن الريف فى حاجة إلى إصلاح ، وأن هذا الإصلاح يجب أن يكون فى مقدمة المشروعات  
العمرائية ويجب أن يخصص له ميزانية خاصة . ولتخذ سياسة مقرر مرسومة تطبق تباعا .  
وأن نستهدى الأمم التى سبقتنا ففرضت الضرائب . وإذا قيست ضرائب أغنيائنا بأغنياء غيرها  
لكان الفارق مزجعا ومخيفا . فغيرنا يكاد يدفع المورد فوق حد معين فيرد ذلك خيرا على البلاد .

أقولها كلمة أخيرة صريحة : من الخير لمصر أن تعجل بالإصلاح حتى يسعد الريف وتلتقى  
فى الطريق فلا تدفعه إلى فتنة مدمرة .

وأشكر حضراتكم على سماع حديثى الذى أعزبه ارتيادا لليدان ، تاركا لحضرات المفكرين الذين  
سيأقون محاضراتهم تباعا أن يتطرقوا فى عمق إلى معالجة مشاكل الريف المصرى وهو الموضوع  
الذى تهنا الجامعة الشعبية بحق على اختياره موضوعا للبحث هذا العام . (١)

(١) أحرز هذا المحاضرة الأستاذ عبد شوق أمين المحرر بالجمعية القوي الملكى



## المحاضرة الثانية

### نظام الحكم في الريف المصري

لحضرة صاحب السعادة عبد الرحمن عمار بك

وكيل وزارة الداخلية وعضو مجلس إدارة مؤسسة الثقافة الشعبية

بسم الله الرحمن الرحيم

دعني الجامعة الشعبية لالقاء هذه المحاضرة عن نظام الحكم في الريف المصري وأني لأشكر  
لحضرة مديرها صديق الأستاذ كميل بك على أن هيا لي فرصة التحدث إليكم كما أشكر حضراتكم  
تفضلتم بالحضور لسماعها - ولا يغوتني أن أنوه بالمحاضرة القيمة التي افتتح بها حضرة صاحب  
السعادة أستاذنا الجليل محمد العشماوي باشا موسم المحاضرات في هذه الجامعة وكان عنوانها "من  
روح الريف".

سيداتي سادتي

أن لكل شيء روحا وروح الحياة الأمن والنظام وعمادهما أمران : عدل الحكام وطاعة الرعية  
وقد وضع لنا الله في كتابه العزيز أنظمتين للفريقين إذ قال جل شأنه "إن الله يأمركم أن  
تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل إن الله نعما يعظكم به إن الله  
كان سميعا بصيرا" وقال "إنا الله يامر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء  
والمنكر والبغى يعظكم الله أن تكونوا".

وقال "يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين  
والأقربين".

وقال "ولكن منكم أمة يمدحون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك  
هم المفلحون".

وقال جل شأنه "يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم  
في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر، ذلك خير وأحسن تأويلا".

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :

(كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته. فالإمام راع ومسئول عن رعيته والرجل راع في أهله  
ومسئول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيته والخدام راع في مال سيده  
وهو مسئول عن رعيته وكلكم راع ومسئول عن رعيته).

وقال : (من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الأمير فقد أطاعني  
ومن يعص الأمير فقد عصاني).

فإذا تضافرت جهود الحاكمين والمحكومين على أداء الواجب استتب النظام وعاش الناس  
في أمن وسلام.

سيداتي وسادتي .

يؤلف الريف المصري من وحدات صغيرة هي القرى المنتشرة في ضفاف النيل وفي أحضان  
واديه المتراعى الأطراف وما القرية إلا الخلية الطبيعية لبني الإنسان نشأت على أيدي أفراد  
اضطرتهم الظروف وسقطتهم الحاجة إلى الإقانة جنبا إلى جنب في مكان معين يتقاسمون في ظله  
ثمرة اتحادهم ويتضامنون في دفع ما عساه أن يصيبهم من مكروه.

وقد عرف القرية أحد العلماء الفرنسيين بقوله :

Elle n'a rien d'artificiel et a sa raison d'être dans le fait qu'elle forme  
une association d'individus naturellement unis par les intérêts communs  
qui naissent de leur rapprochement sur un même point du territoire.

Tandis que la province et le markez sont des créations artificielles de la  
loi, le village, comme une cellule naturelle, a toujours existé ; la législation  
égyptienne n'a fait que le reconnaître et le réglementer.

وهكذا ترون أن نشأة القرية تكاد تكون نشأة فطرية لأن الطبيعة هي العامل الأول في تكوينها  
ولا تزال تبدو لكم إلى اليوم بمظهرها الرضي الخالص فلم تؤثر فيها مؤثرات الحضارة التي صقلت  
المدن وهذبت حواشها.

وقد اضطرد عدد القرى المصرية في الزيادة حتى أصبح اليوم ٤,٢٤٥ قرية يحكمها ٤,٥٦٢  
عمدة وسبب زيادة عددهم من عدد القرى أن لبعضها أكثر من عمدة واحد وإلى جانب هؤلاء  
العمدة في حكم القرى ١٤,٦٢٨ شيخا للبلد و ١٣,٩٦٩ شيخا للعزب والكفور.



### حكم القرية في عهد الفراعنة :

كان أول ما عرفته القرية من ألوان الحكم " نظام الأقطاع " الذي فرضته الدولة الفرعونية الأولى وهو يقضى بأن تكون الأرض وما عليها لصاحب المقاطعة. وظل هذا النظام مرعياً لتوارثه الخلف عن السلف حتى كانت الأسرة الخامسة فقسمت مصر إلى عليا وسفلى يحكم كلا منهما حاكم يوليه الملك .

وفي عهد الأسرة العاشرة قوى شأن حكام الأقاليم فتنازعوا أمرهم بينهم ومن هنا كانت الفوضى .

ولأول مرة أنشئت المجالس المحلية في عهد الهكسوس . وتولى الفصل في المنازعات الأهلية ممثلون في هذه المجالس لطوائف السكان المختلفة - فلما كان عهد الدولة الفرعونية الحديثة " الأسرة الثامنة عشرة " عاد النظام الاقطاعي من جديد فعادت الفوضى على بدنها ثم تعاقب الفرس واليونان والرومان على حكم مصر وكان حكام الأقاليم في صعيد مصر يخضعون لحاكم مصر العليا . أما حكام مصر السفلى فكانوا يخضعون للملك مباشرة .

### النظام القضائي في ذلك العهد :

منذ الأسرة الرابعة كان الابن الأكبر للملك هو الوزير وكان قائد الجيش هو قاضى القضاة وكان حكام الأقاليم وأصحاب الاقطاعات هم قضاتها وكان لكل منهم حرس خاص وبيت مال وديوان للأراضي ومصلحة تشرف على الترع والسدود وكانت هذه الوظائف وراثية مابقي أصحابها على ولائهم للملك .

وقد كان طابع الريف المصرى في غضون هذه المدة الطاعة العمياء وكانت أبرز شخصياته شخصية شيخ البلد والكاظم والحارس ( وهى الشخصيات التاريخية التى تطورت مع الزمن إلى عمدة وصراف وخفير ) .

### العصر العربى - ( ٦٤٠ ميلادية )

كان هذا العهد فاتحة خير للبلاد حيث بشر الفاتحون بالدين الجديد ونشروا آدابه بين الناس وأخذوهم بالرفق وعاملوهم بالحسنى . واستطاع عمرو بن العاص أن يقيم الصلة بين الحاكم والمحكوم على الأسس الإسلامية الصحيحة . ومع أنه دخل مصر بحمد السيف وكانت طبيعة الفتح عنوة تقضى بعملها غلبة خالصة للفاتحين - فقد أمر الفاروق عمرو بن الخطاب رضى الله عنه بأن تعامل معاملة البلاد المفتوحة صلحا واكتفى منها بمجباية الخراج - والخراج كما تعلمون ضريبة على الأموال . أما الجزية فهى فى الأصل ضريبة على الرؤوس .

ولقد جمع عمر بتصرفه هذا بين الحكمة والعدل والسياسة والرحمة معا ، فان في تقسيم الأرض بين الفاتحين ما يسخط الأهالى . وفى الوقت نفسه لم يكن العرب على دراية بأمور الزراعة وكان الجهاد يناديهم فى كل مكان ويظهر أن عمر كان يهدف إلى تثبيت سلطان المسلمين واستتصال حوامل الفتن كما كان شأنه حبال الشام والعراق فكان يدع الأرض لأهلها ويفرض عليهم الخراج . ومن كتابه إلى سعد بن أبى وقاص حين فتح العراق :

" ١٠١ بعد فقد بلغنى كتابك تذكر فيه أن الناس سألوك أن تقدم بينهم مغانمهم وما أفاء الله عليهم فإذا أتاك آبى هذا فانظر ما أجلب الناس عليك به من كراع ( خيل وبغال وحمير ) ومال فاقسمه بين من حضر من المسلمين واترك الأرضين والأنهار " .

وقد بلغ من عدل عمر رضى الله عنه أن أمرا بن العاص بالايحى الخراج من أهل مصر إلا بشرط وفاء النيل .

وترسم ابن العاص خطى عمر فأمّن المصريين على أنفسهم وأعراضهم وأموالهم ، فاستتب الأمن فى الريف والحضر على السواء ، وطابت نفوس المحكومين بمدالة الحكام وظل ذلك سنا مرعيا فى عهد جميع الولاة المسلمين حتى لقد بلغ من حرص أبى صالح - أحد ولاة مصر فى العهد الأموى - على حراسة الأمن العام أنه كان ينادى " من ضاع له شئ فليأذنه " . وكان يأمر بفتح الأبواب وترك الدواب فى الحمول دون حراسة . وكان مرجع اختيار الولاة فى مصر إلى الخلفاء يعينونهم ويكلفون إليهم مهمة الحكم وجباية الخراج . كانوا أحيانا يغلون أيديهم عن الجباية ويعينون إلى جانبهم صاحب الخراج ليؤم بهذا الأمر وحده . أما شئون الأمن العام فكان يتولاها صاحب الشرطة الذى يعينه الولى ويكلف إليه أمر الحراسة وتطبيق القوانين وتنفيذها وصيانة الفضائل ومحاربة الرذائل .

وفى عهد الأمويين والعاسيين خطا البريد خطوات واسعة وعنى بأمره عناية كبيرة حتى كان يستخدمه الخلفاء وسيلة من وسائل التجسس على الولاة . فكان لكل خليفة " صاحب بريد " وكان لكل وال " صاحب بريد " يوافيه بتفصيل عن أحوال الرعية وشؤون الأقاليم وأخبارها ، بنية تحديد المسؤوليات ومحاسبة من يخترع عن الحادة من الحكام فى معاملة الناس حسابا عسيرا - ويحذر بنا أن نشير إلى خطورة شأن صاحب البريد فى ذلك العهد : فكما أنه كان عونا للوالى ، فإنه كان إلى جانب ذلك عينا عليه يكشف أخباره للخليفة ، وربما استخدمه الولى عينا عن الخليفة ، بل ربما كان ذلك شأنه بين الرعية والوالى طردا وعكسا . وبالمجمل فقد كان لصاحب البريد فى ذلك العهد خطره وخطورته .







من ضرب إلى حبس إلى تعذيب . وكان كل شخص مطالبا بأداء مقدار من المال يحدده الملتزم على حسب هواه مع تقديم "الوجبة" وهي إطعامه وإطعام رجاله .

وقد جاء في كتاب طريف عثر عليه عنوانه "هنز الفخوف في شرح قصيدة أبي شادوف" في صدد الكلام عن ( الوجبة ) ما يلي :

"ووقت مجيئها وحضورها بمجرد طلوع المشد أو الملتزم، إلى الكفر أو البلد، فتوزع على الفلاحين بحسب ما يخصهم في الأرض من التراب والقدن ونحو ذلك . فمنهم من يكون عليه في الشهر يوم ومنهم من يفعلها في كل جمعة مرة، ومنهم من يقدمها في كل ثلاثة أيام، وهكذا بحسب كثرة الفلاحين وقتهم وحسب زيادة الأرض وتقصها فلا بد منها في كل يوم مدة الإقامة فيقوم الرجل بكلفة المشد وجميع من يكون من طائفة الملتزم ويكون مسئولاً عن أكلهم وشربهم وجميع ما يحتاجون إليه من علق دوابهم وما يمتنونه عليه من الماء كل من اللحم والدجاج . ولو كان فقيراً الزموا بذلك قهراً عنه وإلا حبسه المشد وضربه ضرباً موجعاً، وربما ضرب من قلة شيء يصنعه فيرسل المشد إلى أولاده وزوجته، ويهددهم ويطلب منهم ذلك، فربما رزقت امرأة شيئاً من مصاغها أو ملبوسها على دراهم، وأخذت بها الدجاج أو اللحم وأطعمتهم، وحرمت أولادها من الأكل منه خوفاً على نفسها من أنه لا يكفيهم مثلاً . وقد يربي الفلاح الدجاج فلا يأكل منه شيئاً ويحرم نفسه وعياله من خوفه من الضرب والحبس . ومثل الدجاج السمن والدقيق فيبقى لأجل هذه البلية ويطبخ بالسيرج ويأكل الشعير ويضع لهم القمح . . . الخ "

وقد سميت بالوجبة لأنها صارت على الفلاحين في حكم الأمر الواجب . وكان الفلاحون في ذلك العهد كرقيق الأرض، للاحقون لهم، بل كل عملهم هو أن يدبروا الزروة للملتزم فسأت حالتهم وتناوبتهم الأوبئة والمجاعات .

### الممالك :

جاء بكتاب "معالم تاريخ مصر الحديث" أن عمرو بن العاص فتح مصر سنة ٦٤٠م فخضعت بذلك لحكم الخلفاء الراشدين والدولة الأموية والدولة العباسية ولما ضعف خلفاء هذه الدولة ضاعت مصر من أيديهم وقامت بها دول مستقلة منها الطولونية والفاطمية والأيوبية .

وقد أكثر سلاطين الدولة الأيوبية من شراء الممالك وكونوا منهم جيوشاً قوية فلما كثرت مدد هؤلاء الممالك وزادت قوتهم استطاعوا القضاء على الدولة الأيوبية وصاروا يحكمون البلاد حتى سنة ١٥١٧ .

والممالك قوم كان يأتي بهم تجار الرقيق من وسط آسيا وشمالها، ويبيعونهم في الأسواق . فكان الملوك والأمراء يشترونهم ثم يعلمونهم تعليماً دينياً وحربياً حتى أصبحوا فرساناً شجعاناً وكانوا يرقون الأذكياء والشجعان منهم إلى مرتبة البكوية ويمنحونهم أراضى وأموالاً، فيصبح هؤلاء أنصاراً لهم على أعدائهم، لأن الممالك كانوا في نزاع وخصام مستمر فيما بينهم، يتنازعون السلطة ومراكز الرئاسة وقد أدى هذا النزاع إلى اضطراب حالة البلاد وإهمال كثير من شؤونها المختلفة .

ولم يكن هؤلاء الممالك يختلطون بالمصريين بل كانوا من أنفسهم طبقة متفصلة واعتمدوا في تكوين أسرهم وجيوشهم على ما كانوا يشترون من الرقيق .

ولما استولى العثمانيون على مصر في سنة ١٥١٧ ذهبت دولة الممالك وصارت مصر ولاية عثمانية ووضع السلطان سليم لحكم البلاد نظاماً قسم فيه السلطة بين ثلاث هيئات هي : الوالي والديوان والممالك .

### الوالي :

كان يلقب بالباشا ويقع بالقلعة وكان نائباً للسلطان في مصر يرسله من الآستانة ليقيم بتنفيذ أوامره وينظر في أمور الدولة ولا تزيد مدة حكمه على ثلاث سنوات خوفاً من أن يستقل بالبلاد إذا طال بقاؤه فيها .

### الديوان :

وهو مجلس أعضاؤه قواد الجيش الثماني وكان ينظر في قرارات الباشا وله أن يقبلها أو يرفضها كما كان له أن يطلب عزل الوالي نفسه إذا رأى أنه أساء التصرف . فبرأه بمرور الزمن فقد الجيش وقواده الروح الحربية فضعفت قوتهم .

### الممالك :

وهم الذين كانوا يحكمون مصر قبل الفتح العثماني فلم يقض عليهم السلطان سليم قضاء تاماً، بل أبقاهم وولى بعض أمراءهم حكماً على المديرية . فكانوا لذلك أكثر اتصالاً بأفراد الشعب من الوالي والديوان . ولهذا أمكنهم أن يستردوا سلطتهم في البلاد بعد مدة من الزمن .

### عيوب هذا النظام :

( ١ ) كانت مدة حكم الوالي قصيرة ولذا أخذ الولاة يهتمون بجمع الأموال لأنفسهم ويعنون بمصالحهم الشخصية وأهملوا مصالح البلاد .



(٢) كثرت النزاعات بين الوالي والديوان . وكان كل منهما يحاول أن يستعين بالماليك ضد الآخر . وكانت نتيجة ذلك أن استطاع الماليك أن يستعيدوا نفوذهم القديم في مصر وأصبح لرعيهم المسمى "شيخ البلد" سلطة كبيرة لدرجة أنهم إذا غضبوا على الوالي وقرروا فيما بينهم عزله ، أرسلوا رسولا إلى القلعة يطوى البساط أمامه ويقول له "انزل يا باشا" وبذلك يتم عزله .

وكان العامة يسمون هذا الرسول "أبو طبق" لأن غطاء رأسه كان له حافة كالطبق ، وقد استفحل أمر الماليك حتى أصبح رئيسهم "شيخ البلد" يتمتع بسلطة واسعة وتمكن أحدهم وهو علي بك الكبير من الاستقلال بمصر ولما مات عادت مصر ولاية عثمانية .

(٣) وسبب تقسيم السلطة وكثرة الخلاف بين الهيئات الثلاث فساد الأمن ، وأهملت أعمال الإصلاح ، وسامت حالة البلاد من جميع النواحي ، وتأثرت الزراعة لإهمال إصلاح طرق الري والصرف ، فقلت الحاصلات بالبلاد ، واشتد فقر الفلاح ، وازدادت حالته سوءا بسبب كثرة الضرائب التي كانت تجبي ، منه وانتشرت الأمراض والأوبئة ومات الكثيرون ونقص عدد سكان البلاد .

وحسبنا ما تقدم دليلا على ما كان يكابده أهل الريف المصري من ظلم الحكام وجورهم في ذلك الحين من الدهر .

### النظام القضائي في ذلك العهد :

كان الوالي التركي الذي يرسله السلطان إلى مصر هو الذي يحكم في المنازعات القضائية في الريف والحضر بمعاونة بعض البكوات ، وجرى سلاطين آل عثمان على اختيار عالم تركي لولاية القضاء الشرعي ، وكانت مدة ولايته سنة واحدة ، وإذا حضر إلى مصر تولى قضاء مصر المحروسة واختار للمدريات والمحافظات قضاء يوليهم هو بمعرفة . وكان تعيين القضاة في المديرية شيئا شبيها بكيفية إختيار القضاة في بعض ممالك أوروبا في القرون الوسطى . ذلك أنه كان يعرض الترام قضاء المديرية والمحافظات على من يريد . فكان كتاب المحاكم الشرعية يتهاقون عليه ويدفعون فيه أثمانا عالية . ولم يكن للقاضي مرتب معلوم يتقاضاه في آخر الشهر ، بل كان يتقاضى ٢ / من قيمة الشهادات والوقيات والاستبدالات والبيوع والمبايع وغيرها . وانتهى الأمر إلى الفوضى وكانت رشاوى القضاة أمورا تدير بها الركان وتجري بها الأمثلة ومن ذلك ما بقي في اللغة العامية كالمثل المشهور "الحق توزوز" أي أن القاضي أخذ أوزة على سبيل الرشوة لحكم بغير الحق ويرى أهل الريف حكاية يتندرون بها محصلها أن خصمين في قضية ، قدما رشوة للقاضي سميها هدية وكانت هدية أحدهما عددا من الديوك والأوز وغير ذلك من الطيور ، أما هدية الآخر ، فكانت عشر بطيخات في بطن كل منها جنين من الذهب فلما صدر الحكم لمصلحة هذا الأخير جاء خصمه يشكو إلى القاضي فقال له القاضي (روح يا شيخ أنت شهودك زعيط ومغيط ونطاط الحيط أما خصمك شهوده قلبهم عامر بالإيمان) .

### العهد الفرنسي (١٧٩٨) :

وصات الحملة الفرنسية بقيادة نابليون إلى الاسكندرية في يوليو سنة ١٧٩٨ واستولت عليها بسهولة ووزع القائد على الناس منشورا باللغة العربية جاء به :

"بسم الله الرحمن الرحيم . لا إله إلا الله ، ولا ولد ولا شريك له في ملكه . أيها المصريون : قد قيل لكم أني ما نزلت بهذا القطر إلا بقصد إزالة دينكم . فذلك كذب صريح فلا تصدقوه وقولوا للفرين أني ما قدمت إليكم إلا لأخلص حقكم من يد الظالمين ، وأنني أكثر من الماليك ، أعبد الله سبحانه وتعالى وأحترم نبيه والقرآن العظيم .

أيها المشايخ والقضاة قولوا لأمتكم إن فرنساوية هم أيضا مسلمون مخلصون ومحبون لحضرة السلطان العثماني وهم أعداء أعدائه أدام الله ملكه" .

وقد رعين الفرنسيون حاكما فرنسيا لكل إقليم وألقوا به ديوانا به سبعة أعضاء يسهرون على مصالحه ، ويعرضون على الحاكم الفرنسي كل الشكاوى التي تصل إليهم .

وقد سامت الحالة الاقتصادية في ذلك العهد لحصار الأسطول الانجليزي للشواطئ ، ولقيام الثورات في القاهرة والأقاليم ، واستمرار القتال بين الفرنسيين وبين أعدائهم ، ولكثرة الضرائب التي فرضها الفرنسيون على الأهالي مما أدى إلى إهمال الزراعة وجميع المرافق الأخرى ، وزاد مصائب الحياة في الريف وأنضى إلى اضطراب أموره وفساد حاله .

### النظام القضائي في ذلك العهد :

جاء بكتاب "تاريخ مصر السيامي" أن المصريين كانوا قبل الفتح الفرنسي في سبات عميق ، بمعزل عن العالم المتعدين ، لا يعرفون عن المدنية الأوروبية شيئا ، فأيقظتهم الهزة العنيفة من سبات كانوا فيه منذ العصور الوسطى ، وفتحت أعينهم لعصر جديد ومدنية جديدة ، تنطوي على أنظمة لا عهد لهم بها من قبل . فأنس المصريون من هذا الضوء بريقا لامعا وتنسموا في الهواء عنصرا منعشا من ناحية أوروبا ، فاندفعوا بالطبيعة نحوها ، وأصبحت أوروبا في ذلك الوقت موضع إعجابهم وإرهاهم في آن واحد .

كذلك قضت الحملة على سطوة الماليك في البلاد وكسرت شوكتهم ، وأظهرت ضعفهم وعجزهم أمام المصريين الذين رأوا لأول مرة في تاريخهم الحديث إمكان اعتمادهم على أنفسهم دون الماليك فقد كان من أول أعمال الفرنسيين في مصر ، إشراك المصريين في الحكم ، وتكوين المجالس الوطنية ، في القاهرة وفي الأقاليم ، لمساعدة الحكام العسكريين من الفرنسيين . وقد أدخل مبدأ الانتخاب بدلا من التعيين في الوظائف الهامة فترك للديوان الوطني حق إختيار رئيسه وسكرتيره .



ولما خلت وظيفة قاضي القضاء التي كان يشغلها أحد العلماء الأتراك دعا المشايخ إلى اختيار شيخ مصري يقوم بالوظيفة بدلا من القاضي الألماني وهكذا تمرن المصريون في أثناء وجود الفرنسيين على القيام بنصيبهم في حكم البلاد فكان لهذا التدريب أثره في المواقف المستقبلية .

### عهد محمد علي ( ١٨٠٥ ) .

أراد الله الخير لمصر والمصريين ، بعد الغزو الفرنسي وارتداد الفرنسيين على أعقابهم ، فهيأ لهم منشاء النهضة الحديثة " محمد علي " رأس الأسرة العلوية الكريمة . إذ اجتمعت كلمة العلماء والتجار والثقلاء والصناع على انتخابه واليا على البلاد في سنة ١٨٠٥ فكان ذلك مطلع عهد سعيد لمصر والمصريين . وقد كان هدف محمد علي تنمية الثروة القومية وزيادة مواردها والنهوض بمرافق البلاد وترقية شئونها ، حتى لقد استطاع أن يؤلف جيشا كان من أقوى الجيوش وأرقاها . كما استطاع أن ينشئ مصانع لتكوين الجيش ، تزويده بالمتاد والذخيرة وما إليها . وتمكن من إنشاء أسطول مرهوب الجانب ، عقد له لواء النصر في مواقع هامة وزحف بحيشه القوى إلى الاسكندرية ، حاضرة الدولة العثمانية ، وتم له رفع اسم مصر إلى الذروة ، إذ جعل لها مكانا سياسيا ، أحست به دول أوروبا واعترفت به . وقد تم له كل ذلك لأنه جعل العدل أساس ملكه — فلما اطمان محمد علي إلى ازدهار شأن الدولة ، عمد إلى الريف فأصبح من شأنه ونصب على كل قرية " شيخا للبلد " يقوم على شئون الأمر وإلى جانبه " خول " للشئون الزراعية و " صراف " لحياطة الأموال الأميرية و " شاهد " لمباشرة الأحوال الشخصية التي ينهض بها مآذون الشرع في عصرنا الحالي — ثم قسم القطر إلى سبع مديريات وثلاث محافظات . وأنشأ مجلس شورى الدولة سنة ١٨٣٩ وضم إلى أعضائه بعض العلماء والمشرعين . وكان يرأس هذا المجلس بشخصه في أكثر الأحيان . وقد سار الحكام من بعده على نهجه ، وظل العمل على تقسيم الدولة إلى أقاليم ارتفع عددها أحيانا إلى ٢٤ إقليما وهبط في بعضها إلى ١٦ أحيانا حتى استقرت في وضعها الحالي . وظل أمراها بأيدي المحافظين والمديرين ووكلائهم .

### عهد البلاد :

يلقب حاكم القرية بالعمدة ويطلق عليه في قبرص لقب " المختار " وهو أصح لأنه يختار من بين البارزين من أهل القرية لحكمها وقد أطلق اسم العمدة على حاكم القرية بشكل رسمي في سنة ١٨٨٤ طبقا لمنشور صادر من وزير الداخلية . وكان يشترط لانتخابه موافقة العمدة المجاورين لقريته ورضى بعد الثورة العربية أن لا يكون من بين العسكريين ، ثم نظمت طريقة تعيين العمدة بلائحة العمدة ومشايخ البلاد التي صدرت في سنة ١٨٩٥ .

### اختصاص العمدة :

العمدة ، أيها السادة ، هو رئيس القرية المسئول عن إدارة شئونها . وقد جعله القانون من مأموري الضبطية القضائية . وهو المكلف بحراسة الأمن في قريته ، وتطبيق اللوائح والقوانين المرعية فيها وفي الكفور والتجوع والعزب التابعة لها . وهو المسئول عن مسؤولية من الغفراء وغيرهم . وهو المكلف بالإخطار عن الأمراض والوفيات وكذا الحوادث التي تنفي أمراض معدية ومراقبة نظافة مياه الترع ، وتحرير كشوف القرعة والبحث عن المارين من وجه العدالة أو من الجندية ونحو ذلك وتركز في يده اختصاصات مالية أخرى تتعلق بملك الحكومة والأموال الأميرية وتوقيع الجوزات والبيوع الإدارية . وإليه مسؤولية المعطرين وتنفيذ الأحكام الصادرة في المواد المدنية والتجارية . وكان له اختصاص قضائي بغيره ، في أحوال معينة كالشكايات الخفيفة ، توقيع عقوبة على الفاعين وهي غرامة لا تتجاوز خمسة عشر قرشا أو الحبس مدة ٢٤ ساعة .

وله أن يجرى تحقيقا ابتدائيا في أحوال الناس ، وأن يسارع إلى تفتيش منزل المتهم الذي يضبط متلبسا بالجريمة ، إلى غير ذلك من الاختصاصات ، ولهذا كان العمدة حمزة الوصل بين الحاكم والمحكومين وكانت الحكومات المتعاقبة تهتم باستمالته واجتذابه لتأييدها بسبب مركزه الاجتماعي وتقوذه المطلق في قريته .

وقد اقترن تغيير الحكومات ، في بعض العهود ، بتغيير طائفة من العمدة بسواهم ، الأمر الذي أفسد بين الأمرين ، وأفضى إلى اضطراب جيل الأمن بسبب التنافس على مناصب العمدية .

ولم تكن لائحة العمدة تشترط شروطا معينة من حيث الكفاية أو الأهلية الواجب توفرها في العمدة ، فلم يكن الإلمام بالقراءة والكتابة شرطا للترشيح بل كان مربيا للفضل ، مما أدى إلى انتخاب عمد لا كفاية ولا منزلة لهم ، حتى لقد تمكن أحد الأغنياء في وقت ما من تعيين أحد عمال زراعته المخصص لحراسة أغنامه عمدة على قريته . وكانت اللائحة تتيح انتخاب عمد لا رأى لقرام في انتخابهم ، الأمر الذي ذهب بهيبة حكام القرية ، مع أن الاختصاصات الموكدة في أيديهم لا يدانيها اختصاص أي موظف في الدولة . وقد يكون من المفيد أن أضع تحت أنظاركم صورا عرضت لي ولبعض زملائي ، مذكرا من زجال النيابة العمومية تقوم على شئون التحقيقات الجنائية في الريف ، ومن هذه الوقائع الصحيحة تعلمون شيئا عن درجة ثقافة بعض العمدة والأهالي في قرى الريف .

عرض لي أن سألت أحد العمدة عن المدة التي قضاها في وظيفته فجعل الرجل يعد على أصابعه من الخنصر إلى السبابة ثم نفا إلى قائلا ( أدى راج كشك ) — وقد تبين أنه يعد السنين بمواسم تخزين الكشك وهو طعام له أهمية في الريف وكلنا يعرف المثل القائل فرخة بكشك .

وورد لي يوما إخطار تليفوني أرسله أحد العمدة عن جنابة قتل . فإذا به مصدر بعبارة ( ليلة تاريخه أثناء وجودنا في السراي تعلقنا أبلنا شيخ الحفري بأن فلانا قتل ) .



فلما انتقلنا ومنا رجال البوليس للتحقيق في هذه الجناية، تبين لنا أن العمدة أثرى ثراء مفاجئاً فابتنى قصراً وحرص على إذاعة خبره وهو أحرص ما يكون على إنهاء هذا الخبر إلى حكام المركز وقد فعل .

وجاء بعض المتشاجرين إلى أحد عمد الوجهاء، وفيهم إصابات، فاستدعى كاتبه وجعل يمل عليه بياناً عن تلك الإصابات ومنها أن الانا في رأسه بطحة "من شرق" فلما توفى الكاتب ولقت نظر العمدة إلى أن هذه الجهة تتغير بتغير وضع المصاب في الاتجاهات الأربعة نهره العمدة ولطمه على وجهه قائلاً ( أنت راجع تعلمني شغل العمدة وأنا لي فيها ثلاثين سنة ؟ ) .

وحدث في ماتم أن اجتمع خلق كثير، وفيهم عمدة القرية، يستمعون إلى تلاوة القرآن الكريم وطالب العمدة ماء لبشر، وما كاد يتهمى من شربه، حتى حياه جاره بكلمة (هنيئاً) ثم نطق الذي بعده بهذه الكلمة ثم قالها من بعده والعمدة يرد التحية بقوله ( هناكم الله ) وهكذا حتى لم يبق في المجلس أحد إلا قالها، وكان بين الحاضرين عالم جليل غافله ما وقع من انصراف الناس عن الاستماع لآيات الذكر الحكيم إلى تحية العمدة على هذا النحو السمج، فنادى طالباً الماء لبشر فلما فرغ من شربه لم يحبه أحد، فنادى بأهل البلد (أنا شربت) فلاذوا بالصمت فقال "يا ناس! يشرب العمدة فكلكم تقولون له هنيئاً، وتطلون قراءة القرآن، وأنا أشرب فلا ينطق أحد منكم بكلمة هنيئاً وقامت بسبب ذلك مشادة أعقبتها مضاربة أصيب فيها الكثيرون .

واحكم فريقان متخاصمان إلى وجهه من وجهاء الريف، فعنف أحدهم وقال له الحق عليك يا فلان، قال ولماذا؟ قال لأن ربنا قال في كتابه العزيز (على قد لحافك مد رجلك) .

وسألت يوماً أحد المتهمين في جناية قتل -والا تقليدياً هو: هل لك سواقي؟ فأجاب بالنفي ولما تبين من الكشف عن سوابقه أنه سرق الحكم عليه بالأشغال المؤبدة في جناية قتل راجعته في هذا فاعترف بهذه السابقة فسأله ولم أنكرت أولاً هذه السابقة قال (كنت ناسياً) .

وادعى أحد الشهود في حادث قتل أنه رأى الحناة وميزهم رغماً عن ظلام الليل، فلما نوقش في هذا، زعم أنه ميزهم على ضوء شرار كان ينبعث من عصيم الغايطة حين تصطدم برأس القتيل، ومبر من ذلك بقوله (الرجل كانت تطأ شرار) ولما شعر بخرج موقفه لم يتردد في الحاف بالطلاق تأييداً لمزاعمه ...!!

وحدث أن سألت أحد العمد عن معلوماته في حادث قتل، فقال إنه وصل إلى مكان الحادث قبل أن تفيض روح القتيل، وأنه سأله عن قاتله فقال إنه (على) فذا بينت له أن شيخ الخفراء قرر أنه سمع من القتيل أن القاتل هو (محمود) قال: أهو زى بعضه أكتب اللي يعجبك فيهم، فلما أنهمته أن الاتهام يجب أن يوجه إلى القاتل الحقيقي وشرحت النتائج الخطيرة التي قد تترتب

على شهادة الشهود ز هذه الجناية، قال العمدة (انت زعلان ليه؟ خد واحد منهم وبس؟ دول الاثنين على ومحمود أخوات وأهو الحسن بن الحسين) .

ولا يفوتني في هذا المقام أن أذكر لكم أن كثيراً من الجرائم تقع في الريف لأتفه الأسباب بل لغير ما سبب .

فمن ذلك أن شابين جامعا إلى بركة فيها ماء يسطع عليه ضوء القمر يصطادان سمكا، فحبل لأحدهما كأن البركة قصعة ملئت بالكشك وحشيت بالفراخ، وتمنى لو كان ذلك أمراً واقعاً فقال له صاحبه وهو يحاوره (وتعمل إيه لو كانت كشك وفراخ) فقال آكلها كلها وحدى، فغضب صاحبه وقال (طيب كلها لوحذك يا ابن الفرطوس) وضغط على رأسه بفعلها في المساء حتى فاضت روحه . وفي هذا القدر ما يلقي ضوءاً على حال الريفيين .

وقد لوحظ أخيراً أن لائحة العمد القديمة لا تسير التطور الحديث، وأنها تقصر عن مواجهة الإشكالات العديدة التي تتصل بأحوال العمد والمشايخ بعد العمل بها زهاء نصف قرن، فرئى أن تخضع هذه الوظائف لتشريع جديد تلتزم فيه الأصول والقواعد المؤدية إلى حسن اختيار العمدة بما يتفق وإرادة أهل القرية .

وهل هذا الأساس صدر قانون العمد الجديد في سنة ١٩٤٧، واشترط فيمن يعين عمدة أو شيخاً أن يكون ممن يدفعون ضرائب مباشرة، عن أراض زراعية يملكونها، لا تقل عن عشرة جنيئات سنوياً للعمدة، ونصف هذا القدر للشيخ، كما اشترط لإمام المشرع بالقراءة والكتابة وخفض النصاب المالى إلى النصف للماصلين على شهادة عالية .

ولما كان للجنة الشياخات أهمية في تعيين العمد وتأديبهم، فقد غنى القانون بيان كيفية تشكيلها ونظم إجراءاتها وكيفية اختيار أعضائها الأعيان، كما حدد اختصاصاتها على أساس سليم، وبذلك كان القانون الجديد خطوة واسعة في سبيل النهوض بالقرية، من حيث تمثيل أهاليها في انتخاب رئيسهم المباشر والشروط الواجب توفرها فيه، وما أحيط به انتخابه وفصله من ضمانات تكفل له الاستقرار في وظيفته إلى حد كبير .

هذا أيها السادة ما صار إليه أمر العناية بانتخاب عمد صالحين لاحتلال التيمات المنوط بهم أدائها . والفرق واضح بين الماضى والحاضر .



انظروا ، أيها السادة ، إلى مارواه كتاب أبي شادوف عن تركة أحد شيوخ القرية الذي كان يضطلع بأعباء العمدة في قريته . ولا تعجبوا إذا جاء به أن هذه التركية كانت أعظم تركة في القرية في ذلك الحين ، حيث يقول :

توفي شيخ أحد الكفور عما يلي :

(١) مارا عرج (٢) عترتان (٣) حصاة في نور الماقية (٤) نصف بقرة (٥) عشر فرخات وديكهم (٦) أربع كلات نخالة شعير (٧) أربعة أقرص جلّة (٨) قلة مكسورة (٩) زير (١٠) جروانة (١١) كلب .

وجاء بهذا الكتاب تعقيبا على إيراد هذه التركية ما نصه :

”ولم أفرغ القزاء (قارئو الكتاب الكريم في الماتم) وراق الزمان ، وأخذ المشايخ والبلدان خاطار ولده ، وتصدق على والده بالفطير الممول من النخالة والشعير ، سمح النبوت وتمشيع على الكفر وأطاعه زيد وعمرو ، وزاد في تركة أبيه :

(١) وزنين (٢) عشرين فرخة بديكهم وقفصا للفراخ (٣) نبوتا (٤) لبدّة (٥) حلقة زرقاء (٦) قفة نخالة .

وقد افتخر أحد المشايخ بثروته فقال :

عندي بيت ملان بن وقصل ، وعندي عتر ومركوب أحمر وفرخين وديكهم ، وشونتين عضم وتحف .

في مثل تلك الأيام الخوالي ، أيها السادة ، ظهر المثل المائر القائل ( إلى عنده عيش وبيله عنده الفرح كذا ) ، ولكي أعطى لكم فكرة من ثروة الأهالي في ذلك الحين ، أنقل لكم من هذا الكتاب أيضا طرافتين : أحدهما أن ولدا جاء أباه وهو جالس على الكوم ، وقال له ديك الفراخ مات ، فقال له أبوه ” السنة دى ديك والسنة اللي فاتت ديك ، يا ابني العوض على الله ، احنا أصحاب الرزايا والمصايب ، وأخذ إخوانه يعزونه “ . والطرافة الثانية أن شخصا من سكان المدن أكرم وفادة ريفي ، فوعده الريفي بأن يزوره بخلاب ابن وخمس بيضات .

وكان الريفيون لا يذهبون إلى المدن إلا للضرورة القصوى لأن البكوات يقيمون بها ، وكذا المترمون وأعوانهم ، وبذلك كانوا يجاهدون أحوالهم ويخشون الاقتراب منها . ولكي أعطى لحضراتكم فكرة عن ثقافتهم أسوق لكم هذا المقال من كتاب ” هنز الفخوف “

طلع رجل من أهل الريف يدعى أبو كتكوت إلى قرية على شاطئ النيل في يوم جمعة فرأى الناس قاصدين إلى الصلاة . فاعتقد أنهم ذاهبون إلى ضيافة أو إلى عزومة صنعها لهم أمير

البلد . فذهب الناس إلى أن دخلوا المسجد فذهب معهم وجلس في بعض الصفوف ، إلى أن أقبل الخطيب ، وصعد المنبر فصار الفلاح ينظر إليه وهو مرتاب وخائف ومتحير إلى أن فرغ الخطيب وأقيمت الصلاة ، وسمع صيحههم بالكبير والتهليل ، فاعتقد أنها هرجة وقعت بينهم (فصاح بإحرام الله وكبر) وسمعت النبوت وخرج هاربا وهو يقول ” خدوك القوم يا أبو كتكوت “ ولم يزل في خوف وكرب حتى وصل إلى الكفر فلاقاه أصحابه وسلموا عليه فراوا أحواله متغيرة فقلوا له إيش أصابك ودهاك يا أبو كتكوت فقال لهم يا ما قاسيت في دى السفرة كان القوم مرادهم ياخذوني ولولا أنى سمعت النبوت وخرجت هاربا وإلا كانوا قتلوني ، فقالوا له إيش الخبر ؟ فقال لهم وقعت هرجة كبيرة وسلمنى الله ببركة الشيخ أبو طبل فقالوا له احكى لنا ما جرى لك فقال لهم :

” دخلت بلد على البحر الكبير فرأيت ناس كثير ما شين ، فقلت لا بد ما هم رايعين لضيافة فرحت معاهم حتى دخلت دار كبيرة فيها حجارة طوال مقامة زى الدعايم بتوع العريشة اللي نعملها في الغيط وعليها قاطر مبنية وفيها حبال مدلية في كل قنطرة جبل . وفي جنب حيط من حيطان الدار خشبة عالية لما سلام زى سلام الغرفة التي نعملها على البيوت ، والخشبة دى لما رأس كبيرة ، وقصاها عريشة ولها سلام ، فطلع فوقها جماعة وقعدوا فيها ساعة وقام واحد منهم وحط إيداه في ودنه وقال كلام ما حد يعرفه ، إلا واحد خرج من حاصل في جنب الدار عليه عمامة كبيرة الله أعلم أنه قاضى ، ومعه سيف ساحبه ، وشق من بين القوم بقلب قوى ووجه كاشر . وطلع على السلام سلم سلم حتى قعد على السلم الأخرانى . وبقت القبة فوق رأسه ، ونظر للناس إلى تحتته وبهت فيهم ، وكشر على أنيابه ، وهو ساكت غصبان ولا عمري شفت أقوى قلب منه ولا أشد جبل ولولا أن له رأس صلبة ما كان عمل دى العمل وطلع وحده واب السيف على القوم . وبعد كده ، واحد من الجماعة إلى على العريشة قصاده قام بقلب قوى وصار يشتمه ويسبه ويقول له كلام كثير فانتحى الآخر منه وشتمه ولعنه ، ووقعوا في بعضهم البعض شتم وسب ولعن وبعدها نزل الراجل الللى على الخشبة وهو صاحب السيف يعارك في الناس إلى تحتته فاعدين فلما شافوه نزل لهم بالسيف قاموا على حيلهم وصرخوا وقالوا الله أكبر ، وقامت العيطة . فسجبت نبوتى وخرجت هارب وما سلمنى إلا الله وبركة الشيخ أبو طبل .

فقال له أهل الكفر والله يا أبو كتكوت لولا عمرك طويل ما سلمت من القرم وكانوا قتلوك وانت تعرف أن بلاد البحر القتل عندهم من خطوره فقال لهم يا شيوخ الكفر ما عدت أروح بلد البحر طول عمري “ .

وصل أحد الريفيين إماما فقرأ الفاتحة وسورة ” ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب القبيل “ حتى وصل إلى ” ترميمهم بحجارة من سجيل “ فقرأها تحذفهم بحجارة من سجيل فردّه أحد المسلمين إلى الصواب فاحتكم الإمام إلى المصاين وقال لهم بدمتكم الأحسن انهيه ” تحذفهم “ وألا ” ترميمهم “ ؟ وصل أحد الريفيين في منزله وقرأ الفاتحة فقال ” بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم “ ونسى ما بعدها فسأل زوجته وهو في الصلاة ( هو شونوه ) فقالت له ( هو )



فقال لها البلد إلى كذا برعى فيها الغنم الجمعة إلى فأت اسمها إليه فقالت "محلة مالك" فقال لها "الله يملكك بالخير" واستمر في صلاته يقرأ "مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين ... الخ" وطلب إلى أحدهم أن يحضر فض مشكلة لا تخصه فأجاب "إردب ما هو لك ماتحضر كيلة تنوح هدومك وينوبك شيله" فأعجب أحد السامعين بذلك وقال لأحد الحاضرين "ده آية والا حليث؟".

وسأل أحدهم آخر "دل تعرف تقرأ" فقال "نعم" فقال له "اتمجي برح (أى ابريق) فقال (برح واولام الف) فدل له الأول "إيش مروت أن فيها واد" فقال "الذقة إلى عليها" فرد عليه بقوله "ان عشت تبقى فصيح لاخوالك".

هذه أيها السادة أمثلة تبين البون الشاسع بين الماضى والحاضر وتوقف حضراتكم على الفرق الهائل بين حكام القرى بالأس البعيد وحكامها اليوم في ظل النظام الجديد.

#### الخفراء :

##### سيداتي سادتي :

إن ما سردناه بصدد العمد والمشايخ يصلح سياقاً للكلام عن الخفراء ومشايخهم فهم رجال انضبط المنوط بهم حراسة الأمن وصون النظام في القرية .

ولما كان للعمد الشأن الأول في اختيارهم فإن الكثيرين منهم يعملون نهاراً في خدمة العمد أو في مباشرة شئونهم المعيشية، حتى إذا ما جن الليل، وبدأت مهمتهم في الحراسة، تولاهم التعب وغشيم الناس من فرط الإعياء والأمن رب يحبه .

وجميع الخفراء، أو جلهم، من الطبقات الفقيرة الجاهلة، فهم لا يتورعون عن الكيد لخصومهم من أهل القرية ولا عن التستر على المجرمين لقاء جعل أو لقرابة أو صداقة أو نحو ذلك . وهي عيوب بارزة تفسد آثارها في كل حين . ولهذا عني ولادة الأمور بتجربة جديدة تقضى بإحلال الجنود النظاميين مكان الخفراء الحاليين في الأقاليم . وقد خطت التجربة خطوات عملية في العواصم، وكانت بسبيلها إلى التمام في البنادر لولا أن اصطدمت من عهد قريب بقيام أهالي بعض البنادر يطلبون الغامها وإبقاء القديم على قدمه . ولكنني أرى أن هذا لا ينبغي أن يعوق سير تجربة صالحة كهذه .

#### البوليس :

في عهد الفراعنة كان أتباع الحكام والأمراء هم حفظة الأمن وعيونهم على الناس، وكانوا هم نواة البوليس في مصر .

#### وفي العهد الإسلامى :

أنشئت بمصر دور خاصة لرجال البوليس وكان لصاحب الشرطة شأن عظيم ولم يكن يعين لهذه الوظيفة إلا الأكفاء الذين اشتهروا بالزاهة وقوة الشكيمة .

#### وفي عهد الفاطميين :

جمع "صاحب الشرطة" بين أعمال البوليس وأعمال الحسبة، وهي عبارة عن مراقبة الأسواق واختبار المكيال والموازين والمقاييس، والانشراف على الأسعار، وخص البضائع والسلع لتعرف الفاسد والمغشوش منها، ومعاينة المفسدين والمتلاعبين ومزبني النقود .

وكان يرجع إليه أمر المحافظة على سلامة الطرق ونظافتها، وملاحظة الآداب العامة ودور التعليم وتنظيم المرور، ومعاينة الخارجين على النظم والقواعد الواجبة الاتباع . وبهذا عظم شأن صاحب الشرطة وظهرت سطوته . ومن الطرائف التي تروى أن عتسبا ضبط في أحد الأسواق بائع قل من الفخار يزعم أنها مصنوعة في قنا بينما ظهر أنها مصنوعة في سمندو فأمر بمعاينته بكسرها جميعاً واحدة واحدة على رأسه .

وكان بعضهم يعاقب مخالفى التسمية بثقب الأنوف وقطع شحمة الأذن . هذا إلى الجلد والضرب .

ولما اتسع العمران وزاد عدد السكان صارت هذه الأمور أكبر من أن يجمعها صاحب الشرطة . وقام بأعمال الحسبة موظف خاص هو المحتسب، وكان يختار من بين العلماء الأجلاء أو الأمراء الذين عرفوا بالغيرة على أحكام الدين . وكان من بين وسائل حفظ الأمن الشائعة بإيل منع مرور الأهالي، وإغلاق أبواب الحارات والدروب، ولا يزال بعض هذه الأبواب قائماً إلى الآن في المدن وفي القرى . وكان يقوم بمهمة البوليس السيامى جواسيس نفشى المجتمعات خفية وتنقل أخبار الناس للأمراء والحكام وكانوا يدعون باسم (البصاصين) .

#### وفي عهد محمد على :

كان يقوم على شئون الأمن العام موظف كبير يدعى الضابط بمداونة ضباط آخرين . وقد قسمت القاهرة في عهده إلى أربعة أقسام . ثم زيدت إلى ثمانية عرف كل منها (باتمن) وقسم كل تمن إلى عدة شياخات . وكانت الفواصون أظهر طائفة في رجال البوليس . وفي عهد اسماعيل عين بعض رجال الجيش بكل من القاهرة والاسكندرية للقيام على شئون البوليس وإليه يرجع الفضل في وضع أسس النظام الحديث للبوليس المصرى .

وكان ينهض بشئون المباحث الجنائية طائفة الجواسيس والعميون (البصاصين) الذين كان الحكام يثبثونهم بين الأهالي للوقوف على أخبارهم واكتشاف أسباب الجرائم المأمضة ومرتكبيها .



## نظام المباحث الجنائية :

بلجات الحكومة منذ سنوات إلى تعميم أقلام المباحث الجنائية في الأقاليم. ولكن هذه التجربة منيت بالفشل في القرى، لأن الحوادث الجنائية التي تقع بها إما لم يكن لها عون من العمدة ورجاله على كشف معالمها، فإنه لا قبل لأحد من حفظه الأمن بالوصول إلى حقيقتها مهما كلفه الأمر.

فالعمدة وشيخ البلد، ومن إليهما من الخراء وشيوخهم، هم دعامة الأمن في قريتهم، وعلى حسن اختيارهم أو سوءه، ترتب نتائج خطيرة، وكل متصل بالذرية يعلم أن العمدة لا يهدأ باله ولا يستقر قراره حين وقوع حادثة في دائرته إلا إذا أحاط علما بأسرارها وأتم غاياتها. وأن أكثر الجانيات يذهب مع الریح لأن العمدة شاء حماية الجاني وتستر عليه. وهل ترون أضر على الأمن العام من أن يفلت مجرم من العقاب الرادع في القرية ويعيش مطمئنا فيها على ملائمة أهلها ؟

وماذا يصنع رجل المباحث وهو في المالب جندى أو صف ضابط إذا وكل إليه أمر التحري عن جنائية في قرية هو غريب عنها !! إنه يلجأ إلى العمدة فيؤحى إليه بما يوجب، ويعود من لديه بمعلومات يعتبرها المحققون نتائج لتحريات رسمية، وما هي في الواقع إلا تحريات شكلية، ذلك لأن أهل القرية حساسون شديدو التنبه لكل وارد على قريتهم من الغرباء، وبخاصة عقب وقوع حوادث تقتضي اهتمام رجال البوليس. فإذا هبط عليهم أى غريب تفرسوا وواجهه، ويبحثوا عن أمره، قبل أن يبحث هو عن أمورهم، وأحاطوه بيقظتهم حتى يكشفوا أمره، فما بالك برجل المباحث (وهو عادة من العساكر) الذى يتم شكله عنه مهما تنكروا بالغ في ذلك. ولهذا كان أمر المباحث الجنائية وتعميمها في الأقاليم جديرا بإعادة النظر فيه على ضوء هذه الحقائق.

## النظام القضائى من عهد محمد على إلى الآن :

جاء عن ذلك بالكتاب الذهبى للحاكم الأهلية "الجزء الأول" أنه بعد أن تولى محمد على باشا حكم مصر أنشأ ديوانا اسمه ديوان الوالى، كان يقوم بالفصل في المشكلات التي تقوم بين الأهالى. وعين فيه عالما من كل مذهب من المذاهب الأربعة، للنظر في مسائل الموارث والأوصياء والجنائيات الكبرى وكان لهذا الديوان حق من اللوائح. وكان اختصاصه يشمل القطر بجميعة. وفي عهده صدر قانون الألاح بين فيه أحكام نقل الحدود واستعمال ماشية الغير بدون رضائه، وسرقة الغلال والدجاج والغنم وأحكام المهملين في الحرق والزرع، ومن يظلم الأهالى من المشايخ عند جباية الضرائب، ومن يسرق السواقي ويحرق الأجران ويكذب على الحكام. وكانت العقوبات بالضرب بالكرباج والنفي والليمان والإعدام. ثم أصدر قانونا عاما يسمى قانون (سياسة عامة) شاملا الفصل في المنازعات والحكم في الجرائم من سائر أنحاء القطر.

وقد حرم على المديرين والمحافظين توقيع عقوبة الإعدام إلا بأمر منه. وكلفهم رفع التحقيق الذى يعمل عن كل جنائية إليه ليتولى هو بنفسه النظر فيها.

وفي عهد عباس الأول شكلت الحكومة خمسة من مجالس الأقاليم أحدها في طنطا ويشمل اختصاصه الفصل في جميع الدعاوى والمنازعات التي تقوم بين الأهالى في مديريات الغربية والمنوفية والجيزة. والثاني في ممنود، ويشمل اختصاصه مديريات الدقهلية والشرقية وأقليوبية. والثالث في الفشن ويشمل اختصاصه الجيزة والمينا وبني مزار وبني سويف والفيوم. والرابع في جرجا، لمديريات أسيوط وجرجا وقنا واسوان. والخامس في الخرطوم لنضاي السودان.

وكان لكل مجلس دالمان أحدهما حنفى والأخر شافعى. ويضم كل مجلس اثنين من مشايخ البلاد وكان لكل منها إمام للصلاة ومطعمجى.

وهذه المجالس هي أول نوع من المحاكم النظامية أنشئت بالريف المصرى، للفصل في المنازعات وكانت تطبق القانون الهايوتى المستمد من قانون نامه السلطان الذى كان مقسما إلى أبواب ثلاثة هي :

١ - باب الأمن على النفس. ٢ - باب الأمن على المال. ٣ - باب الأمن على العرض.

واستمرت هذه المجالس تباشر عملها حتى عهد سعيد باشا حيث أمر بالقائها، وعهد بأعمالها إلى المديريات والمحافظات. ولكن ذلك النظام لم يثبت أن أعيد نهيا واستمر العمل به حتى إنشاء المحاكم المختلطة والأهلية.

وكان القضاء الشرعى يتولاه قاض من قضاة الآستانة، يعينه السلطان، ويدعى قاضى مصر وهو الذى يعين قضاة الشريعة الإسلامية للأقاليم.

وقد انفقت الحكومة المصرية مع حكومة تركيا على أن تختص الحكومة المصرية، دون قاضى مصر، بتعيين قضاة المديريات والمحافظات، ودفعت في نظير ذلك مبلغا من المال لتركيا.

وفي عهد الخديوى اسماعيل، تقرر أن تكون تولية قاضى مصر بأمر من الخديوى وأن يكون موظفا تابعا للحكومة المصرية، وأن تستمر ولايته خمس سنوات قابلة للتجديد، وأن توضع لأئحة رسوم، وترتب ميزانية لمرتبات القضاء والكتاب. وآخر أراض مصرى تولى بأمر الخديوى هو الشيخ عبد الرحمن نافذ. وبقي قاضيا خمس عشرة سنة. متوالية واستمر الحال على ذلك المتوال حتى تم إنشاء المحاكم الشرعية بصورتها الحاضرة.



## محکم الاخطاط :

انتشرت في سنة ١٩١٢ وأرضحت وزارة الحفانية الاسباب التي دعت إلى انشائها في مذكرة:

چاہیہ :

” من النوازل الأساسية التي تجب مراعاتها في وضع النظم القضائية تقرب القضاء من المتقاضين بقدر ما يسهل الإمكان. وقد كان هذا شأن الحكومة منذ أنشئت المحاكم الأهلية في سنة ١٨٨٣، فنهنا ما فتئت منذ ذلك الحين توالى إنشاء الجهات القضائية بإكثار المحاكم الجزئية ثم المحاكم المركزية وتبلغ الأولى ٤٣ والثانية ٨٣ وذلك في الأقاليم دون المدن الكبرى، ولتلك المدينة بينها صدر قانونان في ١٦ مايو سنة ١٨٩٥ و ٢٥ أبريل سنة ١٨٩٨ خولا العهد حق الحكم في بعض المواد المدنية والجنائية. ومن المعلوم أن للأمة الزراعية، كالأمة المصرية، مصلحة كبرى في أن يكون الفصل في المنازعات حيث يتم المتفاوضون، لأن للفلاح من الأعمال الشاغلة ما لا يسهل عليه مهارة ترك أرضه زمنا طويلا، فمن مصلحته ألا يكلف بالابتعاد كثيرا عن غيطه ليذهب لمحكمة المركز. ومن جهة أخرى. قد يصعب على الفلاح في بعض المسائل إدراك دقائق القوانين التي يحوى عليها القضاء المتشرعون في أحكامهم، بل أن هؤلاء قلما يراعون في قضائهم العادات المحلية المقررة التي لا تزال في الحقيقة مرعية عند سكان القرى في معاملات كثيرة.“

ولذا رئي أن يكون إصلاح القضاء المحلي بإنشاء محاكم أخطاء يكون لها حق الفصل في المنازعات التي يكثر وقوعها بين الترويين بمراعاة العادات المحلية .

وقد فشل هذا النظام وصدر القانون رقم ٣٤ لسنة ١٩٣٠ بالغائه وجاء في تقرير لجنة الحقاينة في مجلس النواب بشأن هذا الالغاء ما يأتي :

”إن هذا المانون كان فيه تهجم كبير على تقاليدنا القضائية وإحياء لنوع قديم معروف  
بمحاسن الدواوى ، وهى دينات كانت ولاية القضاء فيها لأشخاص ليس مشروطا فيهم أية  
مؤهلات علمية .

ولما كان قانون إنشاء محاكم الإخطاط قد ألغى الاختصاصات القضائية التي كان للعمد والمشايع فتد صدر القانون رقم ٣٦ لسنة ١٩٣٠ بالنص على هذا الإلغاء وأصبحت المحاكم الابتدائية والجزئية والشرعية التي توجد الآن في جميع عواصم المديرية وفي المراكز تقوم بالفصل في المازنات القضائية في الريف .

وزارتنا الداخلية والعدل تبدلان أكثر الجهد في التقدم بالحكم المصرى في الريف من الوجهة القضائية والإدارية - وقد أنشأت وزارة العدل أخيراً المحاكم الحسبية وهى خطوة عظيمة في سبيل تحقيق العدالة في الريف - كما أن وزارة الداخلية في طريقها إلى إنشاء بوابيس قضائية يكون عمله قاصراً على شئون التحقيقات في الجرائم مما يطمئن الأهالى إلى حسن سير العدالة .

### المصالحات :

لقد كانت العناية بفض المنازعات وإجراء الصلح بين المتخاصمين في الأقاليم من عهد قديم  
وصيلة من وسائل الدلاج . ففرض قانون المراعات الصادر في سنة ١٨٦٢ في المادة ٦٨ منه  
بتكاليف القاضي الجزئي بمحاولة الإصلاح بين المتخاصمين في أول جلسة يحضرون فيها أمامه  
ثم تدرجت الحكومة في محاولة القضاء على الأحقاد بوسائل شتى . وأصدرت سنة ١٩٠٩ منشورا  
يقضى بتأليف لجان للمصالحات برئاسة المأمور وعضوية عالم واثنين من الأعيان ولما أنشئت  
محاكم الأخطاط كان من اختصاصها عند المصالحات .

وقد جرى أهل القرية في منازعاتهم في بداية حدوثها على الاحتكام إلى زعم أقوى أسرة من جهة الثراء أو العصبية في قريتهم، وإذا كان الشاكي من أسرة تنتمي إلى أخرى أكبر منها، النجا إلى كبيرها حتى لا يضطره الحال إلى الذهاب إلى العمدة الذي قد يكلمه كثيرا، وفي أغلب الأحيان تؤدي هذه الوسيلة إلى تسوية النزاع في أدواره الأولى. ولكن الأسرة التي تكون لها الزعامة في القرية تحصل من الأسرة الأخرى الداخلة في منظمة نفوذها مقابل هذه المهمة على خدمات تكلفهم بها أو منافع مادية أخرى .

ومن الأشخاص الذين جرى العرف على الاحتكام إليهم بالقرى الرجال المشهورون بالقوى  
وأئمة المساجد والأشخاص المشعوذين والمأذون ودلال المساحة وحلاق الصحة وحساس  
المواشي .

والأحكام التي يطبقها هؤلاء ارتجالية ومرددا إلى إنهاء النزاع بآية وسيلة .

وإذا كان الزرع بين أسرتين قويتين فقد يتحدون إلى حين كبير من أعيان منطقتهم. ويتعدى نزاعهم لذلك نطاق قريتهم. وإذا قضى بدية تضامنت أسرة المحكوم عليه بها في أدائها، وهي عادة مأخوذة عن العرب .

ومن وسائل فض المنازعات أن يتراعى المتنازعان بالتقود : وهى أن يقف كل منهما أمام نهر أو ترعة ويلقى أحدهما قطعة من التقود فى الماء فيلقى خصمه مثلها وهكذا حتى إذا فرغت تقود أحدهما كان عليه الحق .

ومنها الاتباع إلى الإشعة وهي أن يقف الخصمان أمام أحد المشعوذين وهو يعي حديدة في النار ويخرجها لهما فن ممها بلسانه ولم يصب بأذى فذلك هو صاحب الحق ، وهو البريء إن كان متهما بارتكاب جريمة .



ومنها الملاحاة (وهي المفارقة) .  
ومنها الالتجاء إلى التحكيم وذلك بنسب أشخاص يتبع عليهم اختيار الطرفين ليفصلوا في النزاع وهذه الطريقة كثيرة بين البدو .

وأذكر لحضراتكم طرائف من طرائف هذا التحكيم :  
توفي أحد كبار مشايخ البدو وترك ثروة كبيرة من الأرض والماشية وترك ولدين أكبرهما من العلماء ذوهية ووفار ، وكانا كما على العبادة لا يكلم الناس إلا قليلا واسمه "دهيب" والآثر رجل عمل ، كان يباشر شئون الأرض والرعاة والماشية واسمه "صميده" فطلب هذا إلى أخيه العالم أن يصحبه إلى الحقل وقت إثمار الزرع ، حتى يشرح صدره بما أفاء الله عليهما من النعم . فقبل ، وكب كل منهما فرسا ، وكان صميده يتقدم أحاه ليدله على الطريق . فلما وصلا إلى الحقل وكان به عمال كثيرون قال لهم السلام عليكم فردوا عليه السلام ، وهالوا فرحا بقدوم العالم الجليل وجعل أخوه صميده يوصيهم بالاجتهاد فأجابوه بقولهم (إحنا خدامكم يا شيخ العرب) فقال لهم "لا إحنا اللي خدامينكم" وهنا غضب أخوه العالم وقفل راجعا وهو يقول لأخيه "يا جاهل تقول للفلاحين عشا الضبعة إحنا خدامينكم" فأجاب صميده بقوله "هم مش أولاد حواء وآدم زيننا ! " فقال له "لا" فقال صميده (هادي فيها جمال) يعني إنه سيحكمكم إلى محكمين وأن الذي يكون الحق في غير جانبه عليه أن يذبح جالا لتأكل العرب منها أياما . فقبل "دهيب" الاحتكام وضرب موعدة للتحكيم وحضر أكابر العرب للفصل في هذا الخلاف . واجتمع له منهم خلق كثير ودعى شيخ العرب "صميده" ليشرح موضوعة ، فقال : (إن أنى يقول إن الفلاحين ليسوا أولاد حواء وآدم ، والحقيقة معروفة ولا يمكن أن يختلف في ذلك اثنان) فطلبوا إلى أخيه دهب أن يدل بحجته فقال :

"قول بهائم ، أولاد بهائم ، ناس يسرحم ويا البهائم ، ويروحم ويا البهائم ، ويا كلم ويا البهائم ، ويشرحم ويا البهائم ، ويشرحم ويا البهائم ، وينام ويا البهائم ، يبةوا كلهم بهائم ، بهائم تربط و بهائم تربط ، ناس لا ينقسم للسيف ولا للضيف ، ولا للصد ولا للرد ، ولا تهريج ولا سهرية ، كيف تقربوهم من حواء وآدم !!!

وبهذا أوضح دهب نظريته ، وخسر صميده قضيته ، وذبح الجمال ، وأمر الشيخ "دهيب" بذبح جمال من عنده مثل جمال أخيه فرحا باستنصاره .

لقد ذهبنا بكم إلى هذا الحد بشأن التحكيم ، ونعود إلى القرية لنقول إن النزاع إذا أمكن أن يسوى بأية طريقة من الطرق المتقدمة لم يخرج إلى المراكز أو نقاط البوليس أو النيابة أو المحاكم فإذا خرج نكبد الناس من المشقات الشيء الكثير . وقد جرى على السنة الناس قولهم (صلح بخسارة ولا قضية كسبانية) وقولهم (الصلح خير ورائض الصالح ندمان) وما ذلك إلا لكثرة نفقات التقاضي ومصاريف الانتقالات ، وما تستتبعه من تعطيل المصالح والاستعانة بالخبراء والشهود وما ينطوي عليه ذلك من تورطات .

وبلاحظ أن توزيع العدالة بين الناس بأفظ النفقات ومنهم من يدع حقه الظاهر فلا يطالب به خصمه الماسطل لعدم قدرته على احتمال تلك النفقات ، وإن كنت هناك بلان لماة من الرسوم فإنها لا تعالج كل الحالات ولا يصل إليها كل الناس ، وفي طريق الحصول على الشهادات المنهدة للفقر مصاعب لا تحصى .

أما الشهود في القضايا فكثيرا ما يلاقون من العنت والتعب ما يجعلهم على التهرب من أداء الشهادة ، ومن هذا القبيل أن أجور الانتقال التي تصرف لهم زهيدة ناهية ، ثم هم يقضون ساعات طويلة في انتظار دورهم ، وقد ينتهي الأمر بتأجيل نظر القضية فيعودون إلى الجملات التي وفودوا منها ، وهم في حالة من الضيق يتحدثون بها إلى أديهم ومواطنيهم . ومن ثم فإن أبغض الأشياء عند الشهود المجزدين من الداية أن يستدعوا لأداء الشهادة لما قدمنا ، ولأنهم يتعرضون للانتقام من الطرف الذي تكون شهادتهم ضد مصلحته .

### تنفيذ الأحكام :

مرة الأحكام تنفيذها . ولكن أمام تنفيذ الأحكام عقبات كثيرة في حاجة لتذليل قبل الوصول إلى الناية المرجوة ، منها مآلة بعض العمد والمشايخ أو غيرهم من الموظفين الذين لم شأن في التنفيذ للحكوم عليهم ، وهي أمور تذهب بقيمة الأحكام وتأتي بنتائج ضارة كل الضرر .

وهذا مبدان فسيح للصالحين لكي يحفظوا لهذه الأحكام هيبتها ولكي يردوا الحقوق لأربابها ، وكثيرا ما ضاعت حقوق للضعفاء والأيتام بسبب التلاعب في شئون التنفيذ ، وكثيرا ما أفلت مجرمون من وجه العدالة وظلوا يبيتون في الأرض فسادا ويضربون أسوأ الأمثال لغيرهم من الأشقياء لهذا السبب .

ولما كانت محاولة الصالح بين المختصمين من خير الوسائل لدفع الحوادث قبل وقوعها ، فإني أرى أن يصدر تشريع للمصالحات يطابق في أسسه وجوهره عادات أهل الريف والعرف الذي درجوا عليه ، ويلائم العصر الذي نعيش فيه ، والتطور الاجتماعي والسياسي الذي صرنا إليه . وأن تؤلف بلان للمصالحات يكون لها اختصاص قضائي ، على أن يكون لكل مديرية لجنة رئيسية يرأسها المدير ، وبكل مركز لجنة فرعية يرأسها المأمور ، وأن تتدخل هذه اللجان للفصل في المازعات بناء على تراضى المتنازعين ، فإن لم يوجد هذا التراضى جاهدت اللجان لتوفيره تهيدا لمباشرة مهمتها . وطما قضت المصالحات على أحقاد دنيئة كان من شأنها أن تؤدي إلى شر مستطير ، خصوصا بين أهل الريف الذين يسودهم الجهل . كما أرى أن يشارك في تنفيذ الأحكام في الريف هيئة تنظم بقانون يقي الناس شر التلاعب والعبث بالأحكام على النحو الذي وصفنا .



## إلغاء نظام العمد :

### أيها السادة

لقد استقر في خاطري نتيجة لما رأيت وسمعت بشأن حكم القرية أنه قد يكون في مقدمة وسائل العلاج الحاسمة لما نشكو منه بصدد عيوب حكام القرى أن نشير باتخاذ خطوة جريئة بإلغاء نظام العمد على إطلاقه .

وأرى لكي تسير التجربة بخلى ناجحة، أنه ينبغي أن يبدأ بتنفيذها في بعض الجهات، حتى إذا ثبتت صلاحيتها، عممناها، على أن يكون على هذه التجربة القرى الكبيرة التي بها نقط بوليس، فبدأ بإحالة اختصاص عمدنا إلى النقطة، أما القرى القريبة من النقطة فلامعها بها ثم ندرج في إنشاء نقط بالقرى التي ليس بها نقط بوليس وليست قريبة منها، وهكذا، على أن يستمر مشايخ البلاد في ممارسة أعمالهم بالقرى بوجه عام .

### رجال البوليس :

وأرى أن يقسم البوليس إلى قسمين قسم يعهد إليه بمباشرة مهام التحقيق الجنائي وأعمال الأجرى وتعقب المجرمين ، ويسمى رجال هذا القسم "البوليس القضائي" - والقسم الثاني لانهوض بما يتبقى من شؤون الأمن العام ويسمى "البوليس الإداري" .

وفي يقيني أن هذا الاقتراح جليل الفائدة عظيم الأثر .

### رئاسة نقط البوليس :

وقد دلتني تجاربي على أن رئاسة نقط البوليس يجب ألا يعهد بها بأية حال إلى صف الضباط، وأغلبهم لا حظ لهم من التعليم إلا مبادئ القراءة والكتابة التي تعلموها في مكاتب القرى، ولا شك أن ذلك لا يؤهلهم لرئاسة النقط وإدارة شؤونها، وهم إلى جانب جهلهم وحالتهم الاجتماعية، لا عاصم لهم من الانزلاق إلى المساوئ والانحراف عن المادة في معاملة الناس وفي أداء واجباتهم .

### جنود البوليس :

ويبدو لي أنه قد بات من الضروري لرفع مستوى عساكر البوليس أن ينشأ قسم خاص لهم بكلية البوليس، وتكون مدة الدراسة فيه سنتين . ومتى أخرجنا لشؤون الأمن هذا النوع من الجنود فقد نهضنا بها إلى مستوى يليق بنهضتنا الحديثة .

ويبدو لي أنه قد بات من الضروري توسيع اختصاص ضباط البوليس بمنحهم حق توقيع عقوبة النرامة في بعض المخالفات وتحصيلها في الحال - وقد سارت على مقتضى هذا النظر أرق الدول حضارة ونظاما . ومن المقترحات النافعة الإكثار من استخدام الكلاب البوليسية ونوزيعها على الأقاليم .

ولا يفوتني في هذا المقام أن أتوه بأمرين لهما كل الخطر في شؤون الأمن ، وهما امتثال تسليح رجال البوليس وكافة رجال الأمن بالأسلحة التي تناسب العصر الحالي وتيسير وسائل الانتفال لهم .

## كلمة الختام

### أيها السادة :

إن الريف المصري بحاجة ماسة إلى جهود جبارة لإصلاح نظام الحكم فيه ، والحكومة تسعى جاهدة لمحاربة الأعداء الثلاثة ( الفقر والجهل والمرض ) في ربوعه ولن يتسنى لها النصر إلا إذا تضافرت جهودنا ، وتطوعنا جميعا لشد أزرها في هذا الميدان . وبهذا وحده تكسب المعركة ونخرج منها ظافرين .

هذا ، ويجدر بي في هذا المقام ، قبل أن أبرح مكانى أن أوجه الشكر خالصا إلى الجامعة الشعبية على تهيئة هذه الفرصة السعيدة لأحاضركم في هذا الشأن الحيوى من شؤون البلاد .

وأرجو أن يكتب الله للجامعة التوفيق فيما هي بصدد من نشر العرفان ، وهو أقوى دعائم المجد . وها هي ذى مصر في عهد مليكها الفاروق المحبوب قائدة نهضتها تجنى ثمار التقدم والرفق في شتى نواحي الحياة - والجامعة الشعبية إلا بعض غرسه ، أعز الله به البلاد وأيده بروح من عنده ووطد بالتوفيق عرشه وحفظه ذخرا لمصر وملاذا لأبنائها إنه سميع مجيب .<sup>(١)</sup>

(١) أذاع تلخيصا لهذه المحاضرة بالراديو حضرة الأستاذ محمود الزاوى السكرتير العام للجامعة الشعبية عقب إلقائها .



## المحاضرة الثالثة

### الصحة العامة في الريف المصرى

لصاحب العزة الدكتور احمد محمد كمال بك

وكيل وزارة الصحة المساعد

وعضو مجلس إدارة مؤسسة الثقافة الشعبية

يجمع الريف المصرى أشناتاً من المحاسن والفتنة ، جنات تجرى من تحتها الأنهار ، وبساتين فيها من كل فاكهة زوجان ، وحقولا كأنها سندس بسطته يد الطبيعة ، وشمسا تنشر الدفء ، وتبعث الحياة في الأبدان ، وهواء طلقاً نسيجه عليل ، ونفحاته عبقة بأريج الزهر ، وأطياراً صداحة مفردة وهديرًا .

فلا عجب إذا التمس أهل المدن في الريف مهرباً من ضجيج الحضارة وعناء العمل المجهد . ووجدوا بين أحضانه بساطاً يشفى من ملال الحياة الرتيبة ويمسح عن النفس صداً يراكم النشاط والحركة في حياة الحضر .

الريف يحدد القوى ، ويرم ما تداعى من البدن ويكاد يخلق في الأعصاب خلقاً جديداً . هذه هي صفة الريف ومزاياه في كل بلد متحضر إلا في مصر ... فإن ريفها يهرب منه أهلها إلى المدن ، ومن ذهب منهم إلى المدينة لا يعود إلى القرية كالذى نعم بالفردوس ، محال أن يرضى بالرجوع إلى الجحيم .

إن القرية في الريف المصرى ، قطعة من الجحيم كان الله في عون سكانها . . . أنهم قد ابتلوا بالعيش فيها فصبروا ، ولم الجنة بما صبروا .

الطريق إلى القرية غير بعيد ، يشور منه غبار يزكم الأنف ويكاد يشرق به سالكه ، كثير الحفر تخرج من "مطب" لتقع في "مطب" .

فإذا بانق القرية ، أطلت عليك بركة آسنة كريمة المنظر ، كريمة الرائحة ، يتوالد فيها بعوض مفرط في الضراوة . . . وإلى جانب البرك مضارب للطوب ومحارق يتصاعد منها دخان وأبخرة تعكر صفاء الهواء وتفسده . وهنا وهناك أكرام من السباخ يتخذ منها الصيدية وغير الصيدية ومن حواف البرك والترع ، مراحيض ، فلا تستطيع اجتيازها إلا ويدك على أنفك ثم تلفاك على أفواه الأزقة أو ركستر من الذباب يوسعك حرجاً وضيقاً .

وبالها من أزقة ؟؟؟ أنها ضيقة كثيرة المزالق لا تزورها الشمس إلا كلمح البصر ، منعرجة يساقط من بيوتها حطب القطن وقصب الذرة وأتربة تعمي الأبصار وتوسخ الملابس .

وعلى جانبي الأزقة ، أركار سميت على المجاز بيوتاً وناهيك بها من بيوت ، قد شيدت بالطوب التي الرطب بلا نوافذ يدخل منها الهواء وأشعة الشمس ، وليس فيها من مستلزمات الحياة المترتبة شيء . - فلا مراحيض ولا مطابخ ولا ماء ولا مخازن للأكل أو المدخر من حبوب تمسح فيها الدواجن وتأوى الماشية وتبيت فيها الحشرات وتربد . لحياة الفلاح فيها على الهامش ، كأنه متطفل على المخلوقات التي تسكنها من ماشية وحمر ودجاج وكلاب وذباب وبق وبراغيت وبعوض وقران .

اللهم إن كان الجحيم شيئاً غير هذه البيوت ، فاما ننشد رحمتك وننصرع إليك أن تخفف عن عبادك العذاب .

يعيش في هذه البيئة الفاسدة حوالى أربعة عشر مليوناً من الأنفس ، هبشة الكفاف سوا أكان ذلك من الوجهة المادية أو الثقافية أو الاجتماعية أو الصحية ، لم يبذل مجهود جدى شامل نحو تحسين حالتهم .

لا ننكر أن الأفكار اتجهت منذ رجع قرن تقريباً إلى ضرورة تحسين الأحوال في الريف ، وتنافس المصاحون وأصحاب الرأي بأن بقاء هذه الحال من المآل ، وإنالت الصيحات من كل مكان - من عل المنابر ومن الصحف ومن المجالس ومن المتدييات وقاعات المحاضرة والمعاهد بأنه قد آن أن نهض بالريف إلى المستوى الإنسانى الذى يليق بحضارة القرن العشرين ويرضى شعباً طامحاً إلى المجد توافاً إلى مكانة تؤهله للسير في موكب الحضارة موقراً مرفوع الرأس .

وما من شك في أن هذه الصيحات قد صادفت قبولا ، واستجاب لها المسئولون ولكن ...

ولكن مشروعات الإصلاح الخاصة بتحسين الأحوال في الريف قد جاءت مبعثرة غير كاملة بحيث أننا لم نضيق في تنفيذها حتى النهاية ، لكات النتيجة مشكوكاً فيها باعثة على الأسف على ما ذهب سدى من مال وجهد ووقت ثمين ولاحتياج الأمر واضطراب الحال في النهاية إلى إعادة النظر في هذه المشروعات لتنسيقها وربطها ببعضها ببعض كي تأتى آخر الأمر بالنتيجة المرجوة والغرض المنشود .

ولست بحاجة لأن أقول أن الطريقة التي اتبعت في إصلاح الريف ورفع مستواه على الوجه المطلوب ، مضيعة للوقت والجهد متلفة لئال لحد بعيد ما كان أغنانا عنها . ولست أدري لماذا تنساق فيها ، ولا تترث قليلاً ريثما نضعها على أساس مكين ونرسم لها برنامجاً يكفل لها أكبر نصيب من الفائدة .

وبما يعيب هذه المشروعات ، أنها حكومية أكثر منها شعبية - بل هي حكومية لها ودما وتفكيراً ، قد اتكل الأهالى على الحكومة في الاضطلاع بها .



الواجب أن يؤمن الشعب بهذه الإصلاحات ، وبما جتته المسألة إليها ، وأن يكون له الضلع الأكبر في القيام بها لأنها من أخص شئونه الحيوية ، حتى إذا ما تحققت استطاب النتيجة وأفاد منها أكبر فائدة وتعهد بها برعايته وحافظ عليها بجزء لا يتجزأ من مقومات حياته .

ولن يستطيع الشعب أن يؤمن بهذه الإصلاحات وأن يقدرها قدرها الحق إلا إذا بلغ درجة من الثقافة والتعليم تمكنه من استيعابها وتجعله يؤمن بما جتته إليها وبمحبوبتها له . وإني لموقن أن جميع مشروعات الإصلاح التي تهدف إلى تحسين حالة الريف في مصر — بل وفي غير مصر — لن تعطى كامل ثمرها إلا إذا مهد لها أولا بالتعليم أو على الأقل أن يسير التعليم معها جنباً إلى جنب .

ويأتى بعد التعليم في الأهمية رفع المستوى الاقتصادي للاهلين وتكاد تنهار جهود المصالحين في تحسين حالة الريف من جراء حالة الفقر المدقع التي عليها الفلاح ، وهاتان العقبتان الجهل والفقر تقفان حجر عثرة في سبيل كل إصلاح صحي .

والواقع أن الإدارة الصحية في مصر غير ملومة لأن ما نصرفه من مال وما نقوم به من جهد غير ظاهر الاثر في تحسين الحالة الصحية وسبب ذلك ليس راجعاً إلى الضعف أو تراخ أو تقصير من جانب هذه الإدارة ولكنه يرجع كما أسلفنا إلى سوء حالة الفلاح الثقافية والاقتصادية . وإن أكون مبالة إذا قلت إن الإدارة الصحية المصرية تقوم بجهود كبيرة يفوق ما تقوم به مثيلاتها في البلاد الأخرى . وإن كانت هناك هنات تؤخذ على الإدارة الصحية المصرية في هذا الباب فهي أعطائها عناية أكبر للناحية العلاجية أكثر مما تعطى لناحية البيئية وتحسينها . والحقيقة أن الإدارة الصحية ليست ملومة كل اللوم في ذلك . وإنما المألوم هو الشعب الذي لم يستمرئ بعد الوعي الوقائي فركز كل همه في العلاج يدفعه إلى ذلك الالام المرض ورغبته في الشفاء دون أن يفكر يوماً من الأيام أن يبقى نفسه من الأمراض أو يستفيد من الوسائل الوقائية والتعليات الصحية التي تقدمها له وتلقنها إياه الإدارة الصحية .

وكم كان سرورنا عظيماً نحن الاطباء الصحيين من تهافت أهاالي الريف في طاب إمدادهم بالمياه الصالحة للشرب أثناء وعقب وباء الكوليرا ، وقد يكون هذا راجعاً إلى الفزع من مرض وبيل كالكوليرا ، ولكنه على كل حال علامة طيبة على بدء تيقظ الوعي الصحي عند الشعب . ونرجو أن يكون هذا فاتحة طيبة لاطالبة بباقي الإصلاحات اللازمة لبيئة الريف المصري ولعلنا نرى في القريب العاجل خطوة أخرى سريعة نحو تحسين المراحيض في القرى .

إن توفير المياه الصالحة للشرب ، وإن كان مشروعاً جليلاً لا نزاع في فائدته ، إلا أن الفائدة التي ستجني عنه لن تؤدي إلى نتيجة حاسمة سريعة نحو تحسين الحالة بالقرية المصرية إلا إذا صاحب ذلك مشروع آخر مهم له وهذا المشروع هو إيجاء وتعميم المراحيض في بيوت القرويين .

إن أكثر أمراض الريف ، لا توطنا وانتشاراً لحسب ، بل وخطورة أيضاً ، أشنة ومتربة على عدم وجود المراحيض في المنازل واضطرار الأهالي إلى قضاء الحاجة على شواطئ الترع والمساق والمصارف وفي الطرقات . فإبها رسيما والانكسار وما والديدان المعوية الأخرى والحيات المدوية كالكوبرا والدسنتريا ، وتيفود واسبالات الأطنال ، وأمراض العيون ، وعلى الأخص الرمذ السديدي ، وغير ذلك من الأمراض التي تنهك قوى الفلاح . قلة من حيويته وقدرته على العمل والتي تذهب ببصره وبحياته قبل الأوان . كل هذه سببها الفذارة الناشئة عن عدم وجود المراحيض . فـ يقل وجود المياه الصالحة بالقرى من هذه الحالة الحزنة لحد ما ، ولكن إن يكون لوجود المياه الصالحة للشرب وحدها أثر فعال وسريع في تغيير معالم هذه الصورة .

ومسألة أخرى متصلة بمشروعات المياه بالقرى ، وهي وجوب الحق مغاسل قروية بكل عملية منها والداعي إلى هذا التحتم هو أن مازل النرى بمحالتها الراهنة ، وإلى مستقبل بعيد لا تتحمل إيجاء وسيلة لتصرف المياه المتخلفة عن الغسيل ، وهذا هو سبب اتجاء القرويين إلى المياه الجارية بالترع والمصارف لغسل ملابسهم وأرائهم . فإن لم تلحق بعمليات المياه مغاسل وحمامات فيستمر القرويون على استعمال الترع والمصارف لهذا الغرض رغم وجود عمليات المياه .

واعتقادي أن المياه والمراحيض على الوصف الذي ذكرناه هما دعامة أي إصلاح صحي للريف المصري . وهما صنوان يجب أن لا يفترق أسدهما عن الآخر أي حال . وكل إصلاح يجب أن يبدأ بهما أولاً . وكل إصلاح بعد ذلك يعتبر في المرتبة الثانية من الأهمية .

ولعلني لا أكون مغالياً إذا قلت إنه من الأفضل تنفيذ المشروعين معاً في جزء ما من المملكة عن أن ينفذ أحد المشروعين في جميع أنحاء المملكة ثم بعد ذلك يبدأ بتنفيذ المشروع الثاني .

أما الإصلاحات الأخرى ، والتي ذكرنا أنها تأتي في المرتبة الثانية من الأهمية ، فهي إصلاح المساكن وتخطيط القرية ونظافتها . وعندي أن أمر هذه الإصلاحات هين ، وستتم لاجالة مع الزمن إذا ما ارتفع المستوى الثقافي والاقتصادي لأهالي الريف . ورأي أن لا تحاول الإدارة الصحية هذه الناحية من الإصلاح في الوقت الحاضر نظراً لوجود العتبتين السالفتي الذكر الجهل والفقر وأنه من الخير صرف ما يصرف في هذه الناحية من الإصلاح على المشروعين الحيويين وهما المياه والمراحيض .

إذا أخذنا بوجهة النظر هذه — والواجب يقضي بالأخذ بها — فن أبن تأتي بالمسال اللازم لتنفيذها ؟

أظن أنه لا يعيننا أن نفتنى أثر غيرنا من الأمم التي بدأت هذا الإصلاح قبلنا ونجحت فيه نجاحاً تاماً .



ماذا فعلت هذه الأمم ولم تكن حالتها المسالمة عند بدئها في الإصلاح بأحسن من حالتنا الآن؟  
كان الأساس الذي سارت عليه هذه الأمم هو إشراك الشعب في تكاليف الإصلاح . وهذا  
ما يجب أن نتبعه . فكل إصلاح أو كل مشروع صحيح لا يشترك فيه الشعب لن يؤدي الغرض منه .  
فالصحة سلعة ككل السلع ، لا بد أن يدفع الإنسان ثمنها ليشتريها ، فإذا أهديت له دون ثمن أو دون  
تعب فلن يعتني بها ولن يدرك قيمتها .

والحكومة المركزية لا يمكنها بأى حال من الأحوال أن تقوم بجميع المشروعات اللازمة  
للملكة . فاذن لا بد من تدبير هذا المال عن طريق آخر غير طريق الميزانية العامة وأبسط الطرق  
لتدبير هذا المال هو فرض ضريبة صحيحة تصاعديّة على الأطنان ما دامت الفائدة مستود  
على أصحابها .

أما واجب الحكومة فيتحصر في الآتي :

( ١ ) وضع برنامج ثابت للإصلاح على أسس علمية صحيحة حتى لا يكون هناك مجال أو فرصة  
للتغيير أو التبديل فيه بتغير الحكومات .

( ٢ ) تمويل هذا المشروع في مبدأ الأمر حتى تستعد الهيئات المحلية للقيام به بعد فرض  
الضرائب المذكورة بمعنى أنه لا يجب أخيراً الإصلاح حتى تتم إجراءات فرض الضريبة وجمعها .

( ٣ ) التوجيه الفني فقط على تنفيذ المشروعات دون تدخل من جانبها في تفاصيل  
وأجراءات التنفيذ .

## المحاضرة الرابعة

### حياة الفلاح الثقافية والاجتماعية

لحضرة صاحب العزة الدكتور احمد حسين بك

وكيل وزارة الشئون الاجتماعية وعضو مجلس إدارة مؤسسة الثقافة الشعبية

أشكر للجامة الشعبية تفضلها بدعوتي للتحدث إلى حضراتكم اليوم ضمن سلسلة الأحاديث التي  
نظمتها لبحث مشاكل الفلاح .

وأتمنى للقائمين على أمر هذه المؤسسة العظيمة كل توفيق ونجاح في القيام بمهمتهم الجليلة .

يخيل للإنسان في بعض الأحيان عند تناول شئون الفلاح أننا كأنما نتحدث عن شيء بعيد  
عنا أو عن طائفة صغيرة أو جماعة محدودة معينة تستحق العناية .

ولكن الواقع أيها السادة أن الفلاحين هم المصريون . إذ يكونون ثلاثة أرباع السكان وأننا  
أبناء المدن ما نحن إلا الأقلية من أبنائهم وأن حياة البلاد قاطبة في غذائها وكسائها وسد حاجياتها  
الأخرى تقوم على ما ينتجه هؤلاء الفلاحين بكدم ومنابرتهم .

وليست حالة الفلاح الراهنة بالحالة الطارئة التي يتيسر علاجها علاجاً سريعاً حاسماً بل هي نتيجة  
عوامل متعددة سياسية واقتصادية واجتماعية تضافرت منذ أجيال حتى أوصلت الفلاح إلى هذه الحالة

وهناك عامل آخر كان له أثره في زيادة حالة الفلاحين سوءاً على سوء : ذلك أن الدولة لم تعدل  
في توزيع خدماتها بين أبناء البلد الواحد الذين يتحتم على أولى الأمر التسوية بينهم في المعاملة .  
إذ قد اختصت المدن وبخاصة كبرياتها برعاية لا تتناسب ونصيب أهل الريف رغم وفرة عددهم  
ويكفي للتدليل على ذلك أن أذكر أن ٨٠٪ من مجموع أسرة المستشفيات بالقطر المصري  
موجودة بالمدينة الكبرى أو أن ٦٠٪ من الأماكن في معاهد التعليم موجودة بتلك المدن .

مالنا نذهب بعيداً ونحن نرى طرق القاهرة ترش يومياً بالماء النقي بينما يتعذر على سكان  
آلاف القرى الحصول على الماء الصالح للشرب . ويكفي أن نتنقل بضع خطوات إلى أقرب  
القرى في مديرية الجيزة أو الفيوم حتى نشعر أننا انقلنا إلى قرية أخرى بل عالم آخر .



إلا أنه يجب علينا أن نقرر أن شئون الفلاح أخذت تختل في السنين الأخيرة مكانا بارزا من تفكير وعناية أولى الأمر والمفكرين والمصلحين ، وألما أن يكون لهذه العناية أثرها العمل في تغيير حال الفلاح إلى ما نتمنى أن يكون عليه .

والآن أيها السادة ماهي حالة الفلاح الاجتماعية ؟

تشمل الحالة الاجتماعية كل نواحي الفلاح فهي تتناول دخله وغذائه وكسائه كما تتناول صحته ومسكنه ، ويدخل فيها تعليمه وحالته الأدبية والمعنوية بجانب وسائل الترفيه والترفيه في أوقات فراغه .

أما عن دخل الفلاح وهو العامل الأكثر تأثيرا في معيشته فمن الكلام المعاد أن نقرر أن الفقر المنتشر هو أخطر الأعداء .

فالزيادة المستمرة في السكان دون أن يقابل ذلك زيادة مقابلة في الموارد لا بد وأن تؤدي إلى انتشار الفقر . ولو قدرنا عدد سكان الريف وفقا للأحصاء الأخير بأربعة عشر مليونا يعيشون على مساحة لا تصل إلى ستة ملايين من الأفدنة لوجدنا أن ما يخص الفرد — لو كانت هذه الأرض موزعة بالتساوي وهو ليس الحال — أقل من عشرة قراريط وهي مساحة لا تنفي من جوع .

وقد أدى ضيق الأرض والعيوب القائمة وتوزيع ملكيتها مع تزايد الأقبال عليها تبعا لتراحم السكان إلى ارتفاع باهظ في أثمانها وإيجاراتها وانخفاض في أجور العمال الزراعيين . ويكفي أن نذكر أن ٧٠٪ من الملاك الزراعيين في مصر يملك الواحد منهم أقل من فدان متوسط حوالي ٤ ٪ من الفدان فهم فقراء .

وأن صغار المستأجرين يدفعون غالبا إيجارا يفوق صافي ما تغله الأرض وقد تبين من بحث أجرته "إدارة الفلاح" في أكثر من ١٠٠ قرية في سنة ١٩٤٤-١٩٤٥ أن متوسط إيجار الفدان في تلك القرى كان ١٩ جنيها و ٢٥٠ مليا، في حين أدت تلك الدراسة إلى أن متوسط صافي دخل الفدان فيما لو احتسب كافة التكاليف بقيمتها، هو ١٧ جنيها و ٥٠٠ مليا (على أساس إنتاج الـ ١٤ محصول الرئيسية دون احتساب الإنتاج الحيواني) أي أن هؤلاء المستأجرين فقراء .

كما أثبت البحث الذي أجرته إدارة الفلاح في أكثر من مائة قرية في سنة ١٩٤٧ أن متوسط أجر العامل الزراعي في تلك القرى ٩٣ مليا في اليوم وأنه نتيجة لزيادة العمال عن حاجة الأرض تبلغ أيام العمل في المتوسط ذاته ٢١٠ يوما في السنة ؛ أي أن دخل العامل الزراعي السنوي يقل عن ٢٠ جنيها وعلى ذلك فهؤلاء نقراء أيضا .

ويجلى هذا الفقر في قرانا بأقوى مظاهره ، ويهدم في كيان الغالبية الساحقة من سكانها ، فمن نقص في الغذاء والكساء والنظاء، إلى حفاة في المسكن ومحتوياته، إلى ضيق مقم في كافة النواحي لعدم القدرة على توفير أبسط مطالب الحياة .

والآن ما هو العلاج العمل لهذا الحال ؟

يجب أن يقوم العمل أولا على أساس من الدرس العلمي السليم مع الاستفادة بخارب الأمم التي سبقتنا في هذه الميادين . كما يجب أن يسير العمل وفقا لبرنامج منسق ينفذ في أمد معين، دون أن يكون عرضة للتبديل المستمر أو الارتجال . وفي رأينا أننا نستطيع أن نحارب هذا الفقر القاتل وفقا لبرنامج يشمل النقاط الثلاث الآتية :

١ - زيادة الثروة القومية مع فتح أبواب العمل المنمر .

٢ - مشروعات الإصلاح الزراعي .

٣ - وسائل الحماية السريعة التي تحتاجها الطبقة العاملة في الزراعة .

١ - زيادة الثروة القومية مع فتح أبواب العمل :

لا يمكن أن نوفر للجميع احتياجاتهم إذا كان مجموع انتاجنا لا يفي بعد تلك الاحتياجات ، كما لن نستطيع زيادة دخل الفلاح العامل ما لم نضمن له عملا مستورا بشروط حسنة . ولتحقيق هاتين الغايتين يتعين علينا أن :

(أ) نرفع مستوى الإنتاج الزراعي بالانتفاع بأحدث الأساليب العلمية حتى نضاعف الدخل الزراعي ولم نزل بعيدين عن ذلك .

(ب) استصلاح كل شبر قابل للزراعة في أقرب وقت مهما كلف ذلك، وبهذا نزيد المساحة المزروعة بمقدار ما يكون ونصف فدان . كما يتعين الإسراع بتحويل أراضي الحياض جميعها إلى نظام الري الصيفي فيضاعف انتاجها .

(ج) وضع برنامج عملي للتوسع الصناعي السريع لزيادة الإنتاج القومي وفتح باب العمل المنتج للزائدين من حاجة الزراعة فتحسن حالتهم كما تتحسن حالة العدد المناسب الذي سبق للعمل في الأرض ، وأعتقد أن هذا الاتجاه هو أهم الاتجاهات لتحسين حال الفلاحين . والمشاهد فادة أن البلاد الزراعية البحتة هي الأكثر فقرا .

ولا شك أن الصناعات الحديثة بالقيام أولا، هي تلك التي تقوم على تصنيع المنتجات الزراعية المحلية أو التي توفر ما يلزم الزراعة كالسماد والمبيدات الحشرية أو التي تسد حاجات الاستهلاك الضرورية للشعب .



## ٢ - مشروعات الإصلاح الزراعى :

لاشك أن الأرض هى محور الحياة الريفية، وأن ملكية الأرض مبعث الاستقرار والطمأنينة فى نفوس الفلاحين . ويتجه العالم الآن كما نوصى كل المؤتمرات المختصة ، بتشجيع الملكيات الصغيرة ، وترى فى هذه الطبقة من صغار الملاك عنصر سلامة واستقرار .

والمقصود بالملكيات الصغيرة تلك التى تفتح باب العمل لأفراد الأسرة وتدر عليهم دخلاً مناسباً ويجب أن يبنى بتوفير الخدمات التعاونية لمؤلاء الفلاحين فى عمليات الاقتراض والشراء والبيع واستعمال الآلات ، حتى تتوفر لهم المزايا التى تتمتع بها المزارع الواسعة فى الإنتاج وقد خطت كثير من الدول خطوات واسعة لزيادة الملكيات الصغيرة . ويسرنى أن أذكر أن المجلس الأعلى لشئون العمال والفلاحين لدينا يدرس المقترحات التى تقدمت بها وزارة الشئون الاجتماعية فى هذا الشأن وتتلخص فيما يأتى :

(١) توزيع كافة أراضي الحكومة المستصلحة والتى تستصاح على صغار الفلاحين بشروط هينة مع توفير السكن الملائم لكل عائلة وكذلك الخدمات الصحية والتعليمية والاجتماعية اللازمة بحيث ينشأ فى تلك المناطق ريف جديد سليم من عيوب الريف الحالية .

كما اقترح توزيع أراضي وزارة الأوقاف المخصصة للأغراض الخيرية بنفس الطريقة ( بطريق البذل ) على أن يستثمر منها فى مبان أو غيرها أكثر غلا وأسهل إدارة وأنفع فى زيادة العمران .

واقترح أيضاً أن تكتفى وزارة الزراعة بحقول التجارب والإرشاد وأن توزع تفويضاتها الواسعة بنفس الطريقة على أن يتولى كبار الزراع عمليات إنتاج البذور تحت إشراف وزارة الزراعة .

(ب) وضع ضريبة تصاعدية على الأقطان بحيث توازى الضريبة بعد حد معين كل دخل الأرض وقد اتبعت بعض الدول مثل نيوزيلاندا هذا النظام وجعلت الحد الأعلى المذكور ٢٠٠ فدان .

وهذه الضريبة التصاعدية ستفيد كبار الملاك فى التوسع فى ملكية الأرض فيتجهون بحزم من أموالهم نحو تدعيم الصناعة والتجارة وتمصيرها .

(ج) أن تمنح الحكومة حق الأولوية فى شراء ما تراه مناسب الثمن من الأراضي التى تباع بالطريق الجبرى أو الاختيارى على أن تتولى الحكومة تقسيمها وبيعها لصغار الزراع .

(د) منع تفتت الأرض إلى وحدات لا يتيسر استغلالها اقتصادياً . وذلك بضم الوحدات الصغيرة لكل مالك فى قطعة واحدة ، ومنع تقسيم الأرض بعد حد معين . بأن يمنع كل تقسيم ينتج عنه وحدة تقل عن فدان ، بأن تعامل الأرض فى هذه الحالة معاملة العين الغير قابلة للتقسيم .

ويسرنى أن أذكر أن الحكومة قد قررت - مساعدة لصغار الزراع فى التملك ومنعاً للتفاوت الضار بين ملاك الشفالك والمعدمين من الفلاحين - أنه لا يجوز أن يقل ما يملكه صغار الملاك ممن يملكون خمسة أفدنة فأقل مثلاً عن نسبة معينة من زمام القرية ولكن ٢٥ ٪ مثلاً وتمتلك تلك المساحة من كبار الملاك بالثلث ويكون الاستكمال بنسبة تتساعد واتساع الملكية . وفى هذا خير لصغار الزراع وكبار الملاك على السواء .

## ٣ - وسائل الحماية السريعة التى تحتاجها الطبقة العاملة فى الزراعة :

إلى أن يتم تنفيذ البرامج الذى يؤدى إلى زيادة الإنتاج وفتح أبواب العمل وتحقيق الإصلاح الزراعى ، لا يمكن أن يترك صغار المستأجرين وعمال الأجرة الزراعيين يقامون نتائج اختلال العرض والطلب لزيادتهم عن حاجة الأرض وعدم وجود أبواب رزق أمامهم فى غير الزراعة ودخلهم الآن لا يفي بسد حاجاتهم الماسة من الغذاء أو الكساء .

ويدرس المجلس الأعلى لشئون العمال الفلاحين ما تقدمت به وزارة الشئون الاجتماعية من مقترحات بهذا الشأن تتأخر فى يأتى :

(١) وضع حد أدنى لأجور عمال الزراعة بحيث يفي بأقل مطالبهم الضرورية التى تحدد على أساس من الدرس والإحصاء .

(٢) وضع حد أعلى لإيجار الأرض الزراعية يتناسب وجودتها ويتغير سنوياً وفقاً لتغير حالة المحاصيل وأسعارها .

وإن يضير ذلك الإنتاج الزراعى فى شىء بل يخدمه ، فالفدان الذى يغل للمالك الذى يزرعه على الذمة ٣٠ جنيهاً مثلاً فى حين لا يحصل العامل نظير عمله طول العام إلا على خمسة جنيئات أو أن الفدان الذى يؤجر لثلاثين جنيهاً لا يتبقى بعد سداده للمالك ما يكفى لسد حاجات المستأجر . ليعمل نفس القيمة ، فيما لو زيدت الأجور أو خفضت الإيجارات . وكل ما هنالك أن حصة المالك ستبسط إلى ٢٥ جنيهاً فى حين تزيد حصة العامل أو المستأجر بمقدار خمسة جنيئات هذه

بل نستطيع أن نقرر مطمئنين إلى أن الدخل الزراعى لا بد وأن يرتفع نتيجة لارتفاع مستوى معيشة الفلاح وتحسن صحته . إذ مما يؤسف له أن البحث أثبت أن ما ينتجه الفلاح المصرى



بوازى  $\frac{1}{4}$  ما ينتجه زميله الأمريكى و  $\frac{1}{6}$  ما ينتجه زميله الإنجليزى ولا يمكن أن يكون هذا الفرق الجسيم راجعاً كله لانتشار استعمال الآلات في تلك البلاد .

وأذكر لحضراتكم أنه في السويد، حيث الظروف الزراعية أقل ملاءمة من مصر، سواء من حيث التربة أو وسائل الري، يتقاضى العامل الزراعى عشرة قروش في الساعة الواحدة ومع ذلك فالزراعة مربحة هناك .

ولا شك أن رفع الأجور أو خفض الإيجارات الزراعية سيكون له بجانب فائدته في رفع مستوى معيشة الغالبية العظمى من سكان البلاد فائدة محقة للآلاف الزراعيين سواء فيما سيعود عليهم من خير نتيجة لزيادة القوة الإنتاجية للفلاحين أو من حيث استقرار هؤلاء الفلاحين وطمانيتهم .

أما عن النواحي الأخرى التى تشملها الحالة الاجتماعية للفلاح فهى :

#### ١ - الصحة :

لا أريد أن أكرر لحضراتكم ما نعرفه جميعاً من أن الفلاح محروم من وسائل الوقاية من الأمراض أو من وسائل العلاج المبسرة المستكملت وأنه تبعاً لذلك فريضة لجيش كبير العدد من الأمراض التى تنغص عليه عيشته وتهدم قدرته وتودى بحياته .

وإن كان زيادة دخل الفلاح لا بد وأن ترفع بطريق غير مباشر من مستوى تغذيته وصحته إلا أنه على كل حال لا يجوز أن يبقى محروماً من الوسائل الصحية للوقاية والعلاج .

#### ( ١ ) وسائل الوقاية :

من الواضح أن تولى الأمراض أكثر ثمة من علاجها ولو قدرت الدولة أن تسوى بين عمال الريف وعمال المدن في العناية لتعين وضع برنامج ينفذ في أمد قصير لعامين أو ثلاثة يحقق :

( ١ ) توفير مياه الشرب الصالحة لكل فلاح ولا يجوز أن يكون موضوع كهذا محل أخذ ورد . ويسرنى أن أذكر أن الكوليرا كان لها بجانب ويلاتها فضل في التنبيه إلى خطورة هذا الموضوع . وقد قررت الحكومة تعميم مياه الشرب في القرى في أقصر وقت .

( ٢ ) توفير دورات المياه ( الأدشاش والمغاسل والمراحيض في كل قرية ) .

( ٣ ) ردم البرك وهذه أيضاً ليست بالعملية المستعصية .

( ٤ ) إبادة الحشرات الناقلة للأمراض عن طريق الكيماويات الحديثة مثل د. د. ت . وغيره وقد أصابت بعض الدول المجاورة لنا مثل سوريا ولبنان نجاحاً باهراً في تولى الأمراض بهذه الوسيلة . كما أثبتت الجهود التى بذلت في مصر لمقاومة الأوبئة التى انتابتها في السنين الأخيرة النتائج الباهرة التى حققها استعمال تلك الكيماويات .

ولا شك أن ما ينفق في سبيل توفير البيئة الصحية في القرى جدير بالتبذير على أى وجه آخر من أوجه الإنفاق كما أن ما سيتكلف سيكون قليلاً إذا ما قورن بما نصره بصغة مستمرة وبنتائج محدودة في معالجة الأمراض الموطنة وغيرها .

وسيكون لأعمال الإنشاء هذه في الريف أثرها في تعميره والإقبال عليه وفتح أبواب الرزق أمام أبنائه .

ويسرنى أن أذكر لحضراتكم أن هناك مشروع قانون يخته مجلس النواب الآن لإلزام أصحاب العزب بتوفير السكن الصالح وبعض الخدمات الصحية والاجتماعية على نفقتهم لفلاحهم .

#### ( ب ) وسائل العلاج :

دخل الفلاح ضئيل متقطع لا يسمح لنا بالتفكير في تطبيق نظام للتأمين الصحى يساهم فيه . فعلى الدولة أن توفر أماكن الرعاية الصحية وأقصد دور رعاية الأم والطفل ودور العلاج من عيادات ومستشفيات بحيث تكون الاستفادة الصحية منها في ميسور كل فلاح .

ولست من المؤمنين بأن هناك نقصاً في عدد الأطباء يحول دون ذلك . فلو وزع الأطباء بالعدالة بين الريف والمدن، وهو ما يخالف وضعنا الحالى، إذ بالقاهرة وحدها حوالى ألفين طبيباً أو ما يقارب نصف عدد أطباء القطر .

ولو جوزى الأطباء الجزاء العادل الذى يمكنهم من التفرغ لعملهم الحكومى لتوافر العدم اللازم لكل المنشآت الصحية وانضاعفت خدماتها نتيجة لتفرغ الأطباء .

وقد وضعت بعض الدول كرومانيا تشريعات تقضى بالآىصرح لطبيب متخرج بمزاولة المهنة إلا بعد أن يعمل مدة معينة كسنة أو سنتين في وحدة قروية فيخدم بلاده ويستكمل مرانه .

#### ٢ - التعليم :

لن أكرر على أسماع حضراتكم أننا بعد مضي ربع قرن على صدور التشريع الخاص بالتعليم الإلزامى، وعلى قانون مكافحة الأمية بضع سنوات، أن هناك ما يزيد على ٨٠٪ من سكان القطر لا يعرفون القراءة والكتابة . ونسبة الأمية تزيد عنها في المدن . وقد استطاعت دولة كتركيا القضاء على هذا النقص في أقل من عام . أسأل الله أن يوفقنا إلى إجابة مثل هذا النجاح وهو أمر ليس



٤٨  
بالمستحيل . إلا أن التعليم الآن يشمل في نظري كافة الأمم المتحضرة ما هو أوسع بكثير من هو  
الأمية فالمفروض في التعليم الأساسي . أن يمتد إلى أن يكون مواطناً صالحاً أعرف بحقوقه  
وواجباته بجانب ما يجب أن يتعلمه من مقومات حياته بأن يعرف كيف ينبغي بصحته أو كيف  
يصلح أرضه بطريقة أكفأ وأحدث . على أن يسير بجانب تعليم الصغار هذا تعليم البالغين حتى  
لا يعود التلاميذ إلى ما كانوا عليه بمجرد تركهم للدراسة وحتى يرتفع مستوى الثقافة والعرفان بالقرية .

ويسرني أن أقرر أن المدارس الريفية التي تنشأها وزارة المعارف ، والتي يقوم التعليم فيها على  
نظام اليوم الكامل ، يمتد التلاميذ نصفه في الفصول والنصف الثاني أما في فصل المدرسة أو في  
مشاغلها حيث يلتقون ببعض الصناعات الريفية .

ونرجو أن توضع الخطة العملية لتحويل كافة مدارسنا الإلزامية في القرى إلى مدارس ريفية  
مع استكمال النقص في عددها على أن يوضع النظام الذي يكفل فتح تلك المدارس في المساء لإداء  
رسالتها الثقافية نحو الكبار من أبناء القرية وليس هذا الاقتراح أيضاً بالمستحيل التحقيق .

### ٣ - وسائل الترفيه والتسلية وتمضية أوقات الفراغ :

أشعر بحرج كبير في تناول هذه الناحية في الوقت الذي يفقر فيه الفلاح إلى أقل مقومات  
الحياة إلا أنه مما لا شك فيه أن حياة القرية المصرية مظلمة نمسة ممللة لا يقطعها نور ولا مريح .

ويسرني أن أذكر أن السينما والمسرح الشعبي المتنقل الذي ترسله وزارة الشؤون الاجتماعية  
للقرى قد لقي اقبالا متقطع النظير من أبنائها . كما أنه يجمع بين التسلية والمائدة فيما يعرض للفلاحين .

كما أن هناك مشروعاً يدرس الآن لتعميم الإذاعة في القرى وأرجو أن ياتي الوقت الذي  
تدخل فيه الحياة والبهجة إلى قريتنا المصرية كما هو الحال في قرى الريف في البلاد الأخرى .

### الحالة الأدبية والمعنوية للفلاح

لا شك أن حالة القنوط والاستسلام والغم التي تسيطر على الفلاح الآن ما هي إلا نتيجة منطقية  
لفك أعدائه الشهيرة وهي فقره ومرضه وحرمانه من التعليم فلو ضمن الفلاح دخلاً مستقراً معقولاً  
ونجاً من تناوب الأمراض على جسمه واستمتع بنور المعرفة لأصبحت حالته غير هذه الحالة  
ولتحول إلى ذلك المواطن المطمئن الهانئ القوي المستنير ، كما نتمنى أن نراه ، وكما هي الحال مع  
ابن الريف السليم في كافة الأمم المتقدمة .

الآن ، وقد استعرضنا مختلف النواحي لحياة الفلاح الاجتماعية أريد أن أنتقل إلى الناحية  
الحياتية ، فأتكلم على ما هو قائم . إلا أنني قبل ذلك أريد أن أوجه النظر إلى نقطتين غاية في الأهمية  
وهي أن هذه النواحي ليست رؤوس مسائل مستقلة بل هي وحدة متكاملة فالفقر يهدم الصحة  
ويعوق التعليم كما نشاهد في أبناء فقراء الريف الذين يضطرون للعمل بدلاً من المواظبة على الدراسة  
والمرض يضعف الإنتاج ويؤثر على التعليم . والجمل يزداد الفقر ويحول دون توفى الأمراض .  
فهذه المجموعة من الأدواء يجب أن تعالج معاً وفي وقت واحد حتى يثمر العلاج .

النقطة الثانية وهي أن الفلاح آدمي وليس جماداً وأنه يتعذر إصلاح حاله رغم أنه أو حتى  
دون اقتناعه ورغبته . ولن تستطيع الدولة وحدها أداء كافة الخدمات للفلاحين والقرى ملائمة  
من يصلحون للقيادة ومن يعرفون الظروف المحلية . فيجب الاعتماد على أهل الريف أنفسهم  
وإرشادهم وتفهمهم وكسبهم ، حتى يضعوا يدهم في يد الدولة فيشعروا بإصلاح وتهبط الأعباء التي  
تقع على كاهل الدولة .

النقطة الثالثة : أننا لو أردنا الإصلاح الجازف علينا أن نعترف قدرتنا ونكون عمليين فيجعل  
لقلة التكاليف والبساطة المكان الأول من الاعتبار ، ونعني بالخدمات التي سيقنع بها الفلاح  
مبتعدين عن الابهة والفخامة والرونق .

على هذه الأسس الثلاثة وهي شمول الخدمات للنواحي الاقتصادية والصحية والثقافية  
والاجتماعية ثم إقناع الأهالي وكسبهم للمساهمة ، ثم البساطة والرخس في التكاليف ، وضمت وزارة  
الشؤون الاجتماعية مشروع المراكز الاجتماعية الذي تنفذه بنجاح في الريف المصري منذ سبع  
سنوات . ويخدم المركز الاجتماعي ألفاً من السكان في قرية واحدة أو مجموعة من القرى المجاورة  
وتشمل منشأة صالة للاجتماع بها مكتبة ريفية وجهاز راديو ، وداراً لرعاية الأم والطفل به أمرة  
للوالات وعيادة خارجية ملحق بها صيدلية صغيرة ، ذلك بجانب عمليات مياه الشرب والحمامات  
والمغاسل ودار لتعليم الصناعات الريفية وناد قروي وملعب لأبناء القرية .

ويشترط لإنشاء المركز الاجتماعي أن يتبرع الأهالي كبيرهم وصغيرهم بمبلغ ١٥٠٠ جنيه وقد اتين  
من الأرض ولا يقبل التبرع من ثرى واحد إذ المقصود أن يشعر الأهالي جميعاً أن هذا المركز  
مركزهم .

(١) وبكل مركز اجتماعي إحصائي زراعي من خريجي كلية الزراعة الذين تلقوا منهم  
خاصاً في الخدمة الاجتماعية الريفية ، يعمل على تحسين الإنتاج الزراعي باستعمال البذور الجيدة  
والأنساب المهيبة ، وإدخال سلالات الدواجن والماشية الممتازة وإرشاد الفلاحين في مقاومة  
الآفات وإدخال الزراعات المربحة كالفاكهة والخضر . كما يعني بنشر الصناعات المنزلية للاستفادة  
من منتجات المنطقة ولمساعدة الفلاحين في استغلال أوقات فراغهم الطويلة .



كما يعنى الإخصافى بالناحية الاجتماعية فيساعد في فض المنازعات ومحاربة العادات الضارة وتنظيم الاحسان والزكاة وفتح الفصول الليلية وتنظيم المحاضرات وغير ذلك .

( ٢ ) حكمة زائرة صحية من مستشفى القصر العيني تعنى بالحوامل والوالدات والأطفال كما تعنى بتلاميذ المدارس الإلزامية ، وتقوم في نفس الوقت ، بمهمة المرشدة الاجتماعية فتزور المنازل وتنصح رباتها وترافق النظافة وتدريب بنات القرية على أعمال الاسراف وتلقنهن أشغال الابر والتريكو وغير ذلك .

( ٣ ) طبيب مقيم يعمل على توفير البيئة الصحية في القرية ، ويعالج الجميع بالحقن ويعرف لهم الدواء .

إلا أنه بسبب تعذر الحصول على الأطباء بالشروط التي تقدمها لهم الحكومة ، استعاض عن الطبيب المقيم بطبيب حريزور القرية ثلاث مرات في الأسبوع على الأقل ، ويتولى أهل القرية أنفسهم اختيار هذا الطبيب من مدينة مجاورة ، والتعاقد معه ويدفعون أجره مما يحصلونه من رسم بسيط للعلاج ، وما يحصلون عليه من إعانة من وزارة الشؤون الاجتماعية . ويسرنى أن أذكر أن هذا النظام يمكن الطبيب من الحصول على الأجر الملائم ، ويلزمه بتنفيذ الاشتراط فيما يختص بساعات العمل ، كما يشعر الفلاحين بكرامتهم .

ويقوم العمل في تلك المراكز على أساس أهل ، فتشكل لجنة للبناء ، وأخرى للسائل الصحية . وثالثة للتعليم ، ورابعة لفض المنازعات ، وخامسة للزراعة ، وسادسة لتنظيم الإحسان ، وتحصل هذه اللجان على إعانات من وزارة الشؤون الاجتماعية ، وهذه اللجان هي التي تقيم المباني وتتولى كل أوجه النشاط ، وما موظفو المركز إلا أخوة ومرشدين وموجهين ومشرفين .

وقد ثبت بالدليل الماسد أن المباني بهذه الطريقة تتكلف حوالى نصف ما تتكلفه الحكومة فيما لو أقامتها بمفرقتها ، وقد استطاعت بعض القرى ردم البرك بنفقات لا تبلغ عشر ما تتكلفه الحكومة في القيام بنفس العمل .

ويسرنى أن أكرر أن العمل بهذه المراكز سار بنجاح ملحوظ ، وأن حالة القرى التي تخدمها في تقدم ، وأهاليها يزدادون حماسا للخير والإصلاح والتقدم ، وقد أبانت كارثة الكوليرا قيمة تلك المراكز بطريقة عملية وبفضل جهود موظفين مقيمين بالقرى يعرفون أهلها ، ويخدمونهم وبفضل توفير مياه الشرب ، وأحواض التطهير والإرشاد الصحي ، وسرعة التبليغ والعزل بفضل يقظة الأهالي ومعاونتهم ، بقى الكثير من تلك القرى نظيفا تماما رغم إصابة القرى المجاورة ، وحيث ظهرت إصابات أوقفت في أقرب وقت ، وكانت إصابات قرى المراكز الاجتماعية بنسبة تقل بشكل ملموس عن إصابة القرى المجاورة .

ويوجد الآن ٥١ مركزا اجتماعيا وجارى إنشاء ثلاثين حديده ، وصيبدأ العمل فيها بعد شهر أو اثنين ، وبذا يباع مجموع السكان الريميين الذين تخدمهم تلك المراكز ما يقرب من مليون . والحكومة قررت تعميم تلك المراكز بما يتفق والظروف المالية ، وتوفير الفنين اللازمين للعمل فيها .

وقد وضع البرنامج اللازم لتنسيق خدمات تلك المراكز والمجموعات الصحية والوحدات الزراعية بحيث تصبح هذه المجموعات والوحدات هيئات مركزية تعتمد عليها المراكز الاجتماعية فيما تستطيع أدائه من خدمات فنية متخصصة .

ويسرنى أن أذكر أنه رغم التبرع الكبير الذى نطالب به قبل إنشاء كل مركز اجتماعي . وهو ١٥٠٠ جنيه وفدائين من الأرض . فإن أهل الريف لمسوا قيمة تلك المراكز ، حتى بلغ عدد الجهات المتقدمة من تلقاء نفسها لإنشاء مراكز بها عن استعدادها للوفاء بالتبرع ٥٢ جهة مع أن المقرر إنشاؤه هو ٣٠ مركز فقط .

وقد اطلعت . وكلى عبطه . على قرارات مؤتمر العمل لافيسى للشرق الأقصى الذى تمكن مصر ممثلة فيه ، إذ قد أوصى فيما يختص بخدمة أهل الريف إلى عظيم قيمة مشروع المراكز الاجتماعية الذى تنفذه إداره الفلاح في مصر ، وسلامة الأسس التى يقوم عليها العمل منوها بمزايا توحيد الخدمات وتنسيقها وتعاون أهل القرى أنفسهم في تنفيذ مشروعات الإصلاح .

كما أنه مما يشرفنا في مصر ، أن أعضاء مؤتمر الأغذية والزراعة لدول الشرق الأوسط قدزاروا قرية المنايل وأطهروا كل تقديرو إعجاب لنظام العمل وتنسيقه ، وقد أبدى السير جون أور رئيس هيئة التغذية والزراعة الدولية ، إن خير ما عمله كل البلاد الزراعية أن تنقل هذا النظام وتطبقه في قراهم .

وقد أوصى المؤتمر المذكور عند تناوله لموضوع الإصلاح الريفي باتباع الأسس التى تسيير عليها المراكز الاجتماعية في مصر .

وفى ختام حديثي أسأل الله أن يرعى الفلاح ، وأن يوفق العاملين إلى ما يستحق من عناية وخدمة ، حتى يصل الشعب المصرى إلى المستوى الذى نرجوه له جميعا فى عهد حضرة صاحب الجلالة الملك المعظم راعى النهضة الاجتماعية الحديث .

والسلام عليكم ورحمة الله .



## المحاضرة الخامسة

### القرية النموذجية

لحضرة صاحب السعادة فؤاد أباطه باشا

مدير عام الجمعية الزراعية الملكية

سيدى وسادى :

أتقدم بالشكر لحضرات القامين على الجامعة الشعبية على تهيئة هذه الفرصة لألقى كلمة عن "القرية النموذجية"، وتعتبر كلمتى حلقة من سلسلة المحاضرات التى نظمتموها هذا العام لإصلاح الريف من جميع نواحيه ، وأرجو أن توفى الجهود التى تبذل للعل خير الفلاح ورفع مستواه .

حالة الريف والقرى سيئة بلا ريب ، ومن نافلة القول أن نرد ذلك بتفصيل على حضراتكم ، بل لكم من الريف ، وقد سبقنى من المحاضرين فى هذه القاعة من تحدثوا عن حالة الفلاح الاجتماعية والثقافية والصحية والاقتصادية ، بحيث لا يتطلب الشرح مزيدا ، ولكن اتفقت كلمة الجميع على أنه لا بد من عمل شئ للفلاح ، فإلى عطفة رحمة فقط ، ولا هو نوع من الشفقة ، ولكن المصلحة القومية تسوقنا إلى الدعوة والعمل على إصلاح الريف بربما أن يؤدي التقدم فى الريف إلى إبعاد أهليه ورفع مستواه وزيادة رخائه ، ثم بناء حاجز متين يحول دون تطرق المبادئ والمذاهب التى تشكو منها معظم الأمم التى أصبحت خطرا على كيان العمران إن لم تحسن معالجتها لأن ثروتنا العقارية من زرع وضرع تتركز فى الريف .. ومن من المصريين لا تربطه بالريف رابطة القرى ولا يمت لأثرة بصفة ؟ فإذا تكلمنا عن الريف فإنا نتكلم عن مصالحنا وصالح أمرنا وثورتنا .

ولعل أول الأمور الجارية بالنظر هو تحسين القرية المصرية بحيث تصبح القرية النموذجية التى نصبو إليها ، والتى تتوافر فيها شروط الصحة ثم شؤونها الاجتماعية والثقافية وغير ذلك من العوامل التى تعمل على إبعاد أهلها ورفع مستوى معيشتهم .

وبادئ ذى بدء ، يخار مكان القرية بحيث يكون مرتفعا بقدر الإمكان عن سطح الأرض المحيطة بها ، وبما لا يقل عن متر من أعلى منسوب لمياه الرشح ، كما يجب أن يكون بعيدا عن المستنقعات والمقابر وقريبا من طريق زراعى عام ، كما يجب أن تزد المساقط الموجودة فعلا بالقرب من القرى الحالية .

وتوفير الشروط الصحية يجب الابتداء بالمسكن الذى يلزم أن يكون ذات مسحة كافية ، يدعاه ضوء الشمس والهواء من نوافذ وفتحات كافية لتحقيق هذا الغرض ، وأن يعتوى على مرحاض يرب فضلاته بطريقة صحية مهيبة ، وحظيرة لوائى تشا منفصلة فى موضع ملائم داخل السكن أو خارجه ، مع موالاة نظافتها والعناية بها ، ويجب أن يخصص مكان عام فى موضع ملائم بالنسبة لموقع القرية يحفظ فيه أكوام السباح البلدى والأحطاب استكالا لأساليب النظافة ومنعا لانتشار الحوائق .

ويجب أن يراعى فى إقامة المساكن فى القرية شق طرق مسيعة تتصل شرقا وغربا وشمالا وجنوبا ، وتتلقى جميعها فى متسع أو ميدان يتوسط القرية على أن يعتوى على المرافق العامة التى تستلزمها شؤون القرية من إدارة وتعليم وغير ذلك .

وهذا بخلاف طرق فرعية تفصل بين مجموعات المساكن بحيث تفصل كل مجموعة عن الأخرى .

وربما كان من أهم الأغراض التى لا تقل شأنا عن إقامة المساكن تدير مياه الشرب الصالحة للإنسان والحيوان ، وذلك بإنشاء طلمبة عامة ترفع المياه إلى خزان يوزعها على حنفيات توضع وأمكنة مناسبة فى أنحاء القرية ، يستمد منها السكان حاجتهم ، كما تدم المرافق العامة بالماء النقي ، سواء كان مصدر الماء هو الترعى أو الآبار الارتوازية الصالحة ، مع وجوب إيجاد مرشحات أو استعمال مواد مطهرة حسب توصيات وزارة الصحة .

ولا بد لتوفير الصحة للاهلين من إنشاء حمامات ومغاسل عامة . مع وجوب فصل الجنسين .

وينبغ ألا تغفل شأن آفة من أخط الآفات وهى الذباب وذلك باستعمال المطهرات والمركبات الحديثة بمعرفة فرق دورية لمكافحتها فى الدور وأكوام السباح .

ويشرف على جميع النواحي الصحية فى القرية أطباء المجموعة الصحية ، التى برهن وجوده فى السنوات الأخيرة ، على قوائدها الجزيلة ، فإذا اتخذت المجموعة الصحية التى أنشأتها الجمعية لزراعة الملكية فى تفتيشها بينهم مثلا لهذه المجموعات فإننا نجد أنها قامت بأعمال جليلة من حيث وقاية التفتيش والقرى المجاورة له من الأوبئة وعلاج الأمراض المتوطنة . مثل البلهارس والانكلستوما والرمم وغيرها . والعناية بالحوامل أثناء حملهن . ودرء مضاعفات الحمل مثل أمراض الزلال والأمراض السرية ، والإشراف على توليد الحوامل وحضائهن وأبنائهن ومتابعة العناية بالمولودين وإسعاف المرضى بصفة عامة ، مما خفف عن الفلاحين كثيرا من المتاعب الجسام التى كانوا يتكبدونها فى الانتقال إلى مستشفى المديرية بحيث كانت تمنعهم هذه الصعاب من الالتجاء



إلى الطبيب إلا بعد احتضارهم وبعد أن تكون قد عجزت جهود حلاق الصحة عن شفائهم . إن لم تكن أدت إلى هلاكهم .

وفي البلاد الآن نهضة مباركة ، تهدف إلى تعميم المجموعات الصحية والمراكز الاجتماعية . بحيث تصل في وقت قريب إلى شاء الله . إلى عدد واف من هذه المجموعات الصحية والمراكز الاجتماعية يخدم كل منها قرية واحدة ، أو عدة قرى متجاورة . يكون عدد سكانها ١٠,٠٠٠ نسمة ، فإذا استحكمت الصلات الطيبة بين القاطنين بشؤون المجموعة الصحية والمراكز الاجتماعية من طبيب وممرضات وذاوات صحيات وبين سكان القرى ومائلاتهم ، تحقق الغرض المنشود ، وخفت وبيلات المرض والجهل بأسبابه إلى حد كبير ونرجو أن يحقق الله ذلك .

ولا تحقق الأمراض الصحية ، مهما بذلت العناية في مقاومة الأمراض واتباع الوسائل الواقية ، من غير تحسين الشؤون الاجتماعية في القرية من تنقيف وتهذيب وتنمية الروح الرياضية المثالية .

ومن رأي أن يسند إلى قاطني القرية نفسها جانب كبير من العمل ، بعد توجيه ومعاونة هيئات الدولة إلى تعنى بالشؤون الاجتماعية الريفية . ويتم ذلك بتشكيل مجالس لقرية يتألف من نخبة من أهلها المشهود لهم بسداد الرأي وحسن إدراك الأمور . وفي يقين أنه إذا تشبع هؤلاء بروح العمل أمكن تذليل كثير من الصعاب والعقبات . ومن مهمة هذا المجالس العمل على توطيد العلاقات الطيبة بين العائلات ، وفرض المنازعات وتنظيم الإحسان ، وجمع الزكاة والعناية بشؤون القرية نفسها ، مثل النظافة العامة ، ومراقبة أمداد وتوزيع المياه ، ومحاربة الحرافات والعادات السيئة وتقريب إرشادات الطبيب والمهندس الزراعي والزائرة الاجتماعية إلى أذهان أهل القرية .

وإن من أهم الأمور التي يجب أن يعنى بها أولا الثقافة الدينية ، وإنشاء مسجد في ميدان القرية وأعمال الوعظ والتنقيف الروحي . ولعل من أكبر الأمور التي تجمع بين قاطني القرى الاحتفال بالمواسم الزراعية والأعياد القومية . فانه فضلا عن تذكيرهم بنعم الله عليهم وإدخال البهجة والحبور على نفوسهم فإنها ثقافة تعليمية . هذه هي الأمور التي فطنت الجمعية الزراعية الملكية لأهميتها . فالجمعية تقيم مهرجانا لحصاد القمح وتحتفل بوفاء النيل وبعيد جنى القطن ، وذلك فضلا عن المواسم الدينية . وتوزع الكساوى واللحوم والحلوى مما يرفه عن فلاحيهما بعض الترفيه . وحبذا لو عنت البلاد جميعها بالاحتفال بوفاء النيل الذي يقتصر الاحتفال به على القاهرة وكذلك أعياد حصاد القمح وغيرها مما تقدم .

والروح الرياضية هي روح سمحة بلا ريب . إذ تخلص المرء من أنانيته وتعلمه ضبط النفس إذا هزم ، وعدم الاستهتار بخصمه إذا انتصر عليه . فإذا تألفت في القرى فرق رياضية تحت

بشراف مجالس القرية للتحطيط والجري والمروسة والكشافة وغير ذلك من ضروب الرياضة لأخرى ، وتخصص لها في القرية ساحا للألعاب . فلما لا شك فيه أن الخلق الرضى يسود ويعد جلا من الشباب الأقراء يكون عدة للمستقبل .

ولابد ، ونحن بصدد الكلام على إنشاء الروح الاجتماعية للقرية ، من التنبيه على ضرورة إنشاء بدوة أو مضيعة تفي عما كان يعرف قديما " بالمصطبة " وإلى لا أمان إذا ذكرت أن الروح الاجتماعية كانت توجد في عدد كبير من القرى المصرية وأصبحت الآن لا توجد إلا نادرا بسبب زوح العائلات الكبيرة عن الريف إلى المدن .

ويلائم القرية ، فيما اعتقد ، ذلك النوع من التعليم الذي يجمع بين الثقافة العامة وناحية من الصناعة أو الفن ، مما يناسب ظروف كل قرية . مثل المدارس الريفية التي تنشأ حديثا ووزارة المعارف العمومية والتي يدرّب فيها الأطفال . فضلا عن التعليم الثقافي في ناحية تفيد القرية والمستقبل وذلك بتعليم حرفة زراعية أو صناعة ريفية عملية : مثل صناعة المكائس في القرى التي تنتج ذرة المكائس مثلا . أو استخراج الأرواح العطرية من أزهار المواح وغير ذلك مما تتوافر بمواده الخام في محيط القرية .

يضاف إلى ما تقدم تعميم جمعيات التعاون المنزلية والزراعية التي إذا حسنت إدارتها ، قامت بأجل الخدمات لأعضائها من الفلاحين . فتوفر لهم حاجياتهم المنزلية بأسعار معتدلة وتقدم لتقاوى الجيدة التي تحصل عليها من المصادر المضمونة وكذلك الأسمدة الكيميائية . وتقوم ببيع حاصلاتهم وترفع عنهم الغبن الذي يلحق بهم من استغلال التجار .

أيها السادة :

يوجد بمصر حوالى أربعة آلاف قرية . وتختلف مساحة الأرض التي تشغلها القرية الواحدة بين عشرة أفدنة وخمسة عشر فدانا وخمسة وعشرين فدانا . وبعضها تزيد مساحته على ثلاثين فدانا . هل يمكن تحويلها كلها طفرة واحدة إلى قرى نموذجية ؟ الجواب أن هذا أمر بعيد المنال .

على أنه توجد بعض الحلول التي يمكن أن تؤدي إلى هذه النتيجة في زمن مناسب خصوصا إذا نفذ اقتراح مشروع القانون الخاص بفرض الترامات صحية واجتماعية على الملاك الزراعيين وهو معروض على البرلمان الآن .

( الأولى ) قيام كل مالك لمزرعة أو عزبة بإصلاح شأن عزبه ، وذلك أسوة بما فعلته الخاصة الملكية والجمعية الزراعية الملكية وحضرات أعضاء رابطة إصلاح العزب وغيرهم .

( الثانية ) أن يساهم الملاك في تعمير القرى وإصلاحها على مثال ما فعله المغفور له الأمير عمر طوسون في قرية ميت زقزق بمركز طانجا .







## المحاضرة السادسة

### روابط الطبيعة والتاريخ في وادى النيل

للدكتور سليمان حزين

أستاذ الجغرافيا بجامعة فاروق الأول بالاسكندرية

حديث الوحدة في وادى النيل حديث يمكن أن يطول ، دون أن يمل الكتابة فيه الكاتبون أو أن يمل القراءة فيه القارئون . وهو مما يمكن أن يناوله الباحثون من نواح وجوانب متعددة منها الناحية القومية الخالصة ، ومنها السياسية العامة ، ثم منها الناحية الدراسية التي تبحث عن الوحدة فتردها إلى أصولها في البيئة وفي التاريخ ، وتكشف عن مقوماتها في الطبيعة وفي حياة الناس . وقد تناول الوحدة في المدة الأخيرة كثير من الكتاب في الصحف والمجلات ، وفي بعض الكتب والنشرات ، وعدم هؤلاء الكتاب في أغلب الأحوال إلى استعراض الوحدة ومظاهرها العامة . أو إلى إبراز ضرورتها والحاجة إليها بالنسبة لأهل وادى النيل في الجنوب والشمال . ولكن هناك ناحية تستحق البحث والتحقيق وتستأهل الدراسة والعرض ، تلك التي تهم الوحدة من حيث أساسها الطبيعي الذي ترتكز إليه . ومن حيث طابعها التاريخي الذي تسم به . فالوحدة في وادى النيل أمر طبيعي ، قضت به ظروف البيئة منذ بدأ الإنسان يستقر على جوانب النيل ، وهي إلى جانب ذلك قد سارت مع الزمن ، وخلدت روحها خلود التاريخ ، وما ذلك كله إلا لأنها من نتاج بيئة فرضت على جماعات البشر أن تعيش متحدة على ضفاف النيل ، وأن تعمل متكاتفه متسانده متكاملة ، وأن تستجيب لدوافع البيئة في الوحدة على نحو لا نظير لمثله في أى إقليم آخر من أقاليم الأرض .

ولعلنا أن نستطيع في هذا الحديث أن نلم بطرف ، أو أطراف قليلة ، من مقومات هذه البيئة النيلية ، ومن مظاهرها ما ترتب عليها من وحدة بقيت لأرض النيل على مر العصور ، ومتبقى — إن صدقت فرامة العلم ، وهي صادقة لا محالة — ما عاشت سلالات البشر على ضفاف النيل .

وقد ينبغي أن نبدأ حديث الوحدة ونشأتها واستمرارها في وادى النيل بأن نعرض لبعض المصطلحات والتعريفات الجغرافية التي جرت بها أقلام بعض الكتاب في غير كفاية من الدقة . والتي ترتب على عدم العناية بتكييفها وتحديد دلالاتها غير قليل من سوء الفهم . . . فالكاتب كثيرا ما يخلطون بين لفظي "حوض النيل" و "وادى النيل" على حين يفرق الجغرافيون بينهما تفريقا

ظاهرا ، فهم يقصدون بالحوض مجموعة الأراضي التي تغذى النهر بمياه الأمطار التي تسقط عليها وتلك التي يغذيها النهر بمياهه الجارية . وإذا طبقت هذه القاعدة على نهر النيل فإن حوضه يشمل الحبشة وهضبة البحيرات ، وهما تغذيانه بمياه الأمطار ، كما يشمل السودان ومصر . وهما لا تغذيانه إلا بقدر محدود ولكنهما تتغذيان بمائه وتعتمدان عليه . أما وادى النيل فيمكن أن يصطاح على أن يقصد به . . في عرف الجغرافيين ، تلك الجهات التي ترتبط فيها حياة السكان ارتباطا مباشرا وقويا بل جوييا بمياه النهر . ويتخذ الارتباط صوراً وأشكالاً متباينة ، فقد يتمثل في أن السكان يرتبون بمياه النهر ويسقون منه مزارعهم لانهدام المطر أو قلة كفايته في فصل من السنة أو طوال العام ، وقد يتمثل في اعتماد السكان ، إلى حد قريب أو بعيد ، على صيد الأسماك وحيوان الماء من مجرى النهر ، كما قد يتمثل في استخدام النهر كطريق للملاحة وشريان للاتصال ، إلى غير ذلك من مصالح الحياة وحاجاتها المباشرة . وإذا نحن طبقنا هذه القاعدة على نهر النيل وجدنا الحبشة تخرج عن واديه وإن دخلت في حوضه . فأهالى الحبشة لا يعتمدون على النهر في الاستقاء أو في الرى أو صيد النهر أو الملاحة ، وإنما تتجمع جداول النهر وتجري روافده فوق أرض الحبشة دون أن تهم حياة السكان في شئ ظاهر ، والمياه تتحد في سريعتها وتجري متدفقة في فصل الأمطار ، ثم تكاد ألا يكون بها ماء في فصل الخفاف . ولو أن تلك الروافد العديدة لم توجد في الحبشة إطلاقاً ، ما تغير مجرى الحياة كثيراً في تلك البلاد . وغاية ما حدث أن جريان الروافد الحبشية قد زاد من قيمة تلك الهضبة بالنسبة لبلاد أخرى تقع داخل نطاق "وادى النيل" وكذلك الحال في الهضبة الاستوائية وإن اختلفت عن الحبشة بعض الشيء . فقوى الهضبة الاستوائية بحيرات متسعة ، وفيها بعض المجارى الصالحة للملاحة أو لصيد الأسماك ، وفي بعض الجهات تصل حياة السكان إلى حد ما بالمسطحات المائية والأنهر الجارية ، ولكن الحال هنا تختلف اختلافاً ظاهراً عما يكون عليه الارتباط بالنهر في أرض السودان ومصر ، حيث يعتمد على النهر في الاستقاء في فصل معين من السنة أو طوال العام ، ويعتمد عليه في الرى والزراعة إلا في جهات خاصة من السودان الجنوبي في موسم الأمطار ، ويعتمد عليه في صيد النهر في الجهات التي تقل فيها الزراعة كما هي الحال في أراضي منطقة السدود وبحر الجبل والغزال ، كما يعتمد عليه في الملاحة والاتصال وربط أجزاء الوادى بعضها ببعض في مصر والسودان على حد سواء . ولو أن النيل لم يجر في مصر والسودان ، أقامت حضارة ولا مدينة في سهولها التي يزداد بها الخفاف وتسود الصحارى كلها اتجهنا نحو الشمال . لذلك كله فإن قطر "وادى النيل" إنما يقصد به مصر والسودان مع امتداد يسير نحو الهضبة الاستوائية .

هذا التعريف الجغرافي للفظي "الحوض والوادى" ضرورى لتحديد ما يقصد بـ "وحدة وادى النيل" فلقد حاول بعض الناس عن جهالة حيناً وعن قصد متى حيناً آخر ، أن يشوهوا هذه الوحدة ، فقالوا إن المطالبين بها لا بد أن ينتهى بهم الأمر إلى إدخال الحبشة ضمن نطاقها ، وهذا مالا يلائم الواقع مادمننا نطالب بوحدة الوادى دون وحدة الحوض . والحق أن المطالبة بوحدة الحوض كله



وحدة ميسية كاملة شاملة قد لا تستقيم ومقتضيات الطبيعة التي وجدت بين مصر والسودان في الاعتماد على النهر في حياتهما الحاضرة والمستقبلية ، ولكنها فرت بين الحبشة وبين ما دونها من أرض الوادي في أن الحبشة لا تعتمد على النهر وإن كانت تندية . ولقد كانت استجابة أبناء الوادي في مصر والسودان لدوافع الوحدة السياسية خلال تاريخهم الطويل مضرورة على واديهما في نطاقه الطبيعي ، أما الحبشة فقد رد أبناء الوادي إليها الجليل فسدوا إليها يد التجارة والثقافة في عصر قدماء المصريين أيام كانت الحبشة تؤلف جزءا من بلاد بابل ، ثم مدوا إليها صلواتهم الروحية في العهد المسيحي ، عندما انتشرت ثقافة المسيح عليه السلام وديانته من مصر إلى بلاد الحبشة عن طريق البحر الأحمر . وربما أيضا عن طريق وادي النيل والنوبة العليا . ولكن هذه الصلات جميعا من تجارية وثقافية وروحية بين مصر والنوبة من جهة ، وبين الحبشة من جهة أخرى ، لم تكن في يوم من الأيام إلى صلات سياسية أو وحدة شعبية أو قومية ، لأن الطبيعة لا تكن تستلزم ذلك ، والحاجة لم تكن تملكه لا على "أبناء الوادي" ولا على "أبناء الحبشة" .

وقد كانت الحال غير ذلك فيما يخص بالسودان وصلاته بمصر . فما كانت مصر ولا السودان إلا شطرين متكاملين من إقليم واحد ترتبط حياته بنفس المصدر ويستقي روحه من نفس الينابيع ولذلك فإن الوحدة الحضارية وما تمثلت فيه من صلات تجارية ومادية ، ثم صلات ثقافية وروحية ، كان لا بد أن تنتهي إلى الوحدة السياسية ؛ تلك التي بدأت في مصر وامتدت نحو الجنوب حينما ، وبدأت في السودان وامتدت نحو الشمال حينما آخر . وما دام الأمر كذلك فإن وحدة وادي النيل في الأعصر التاريخية ، وكذلك وحدته في هذا العصر الذي نعيش فيه ، إنما يقصدها تلك الوحدة الطبيعية والدائمة بين شطري الوادي في الشمال والجنوب ، وهي وحدة تقوم على المشاركة الطبيعية في مصدر الحياة ، وتستند إلى هذا الوادي العظيم ونهره الذي لا يمكن أن تدب حياة أو موت في أحد شطريه ، إلا سرت مع مياهه إلى الشطر الآخر .

وهناك مغالطة أخرى جرت بها بعض الأقلام في الآونة الأخيرة ، فكتب بعض المفرضين أننا إذا طالبنا بالوحدة في وادي النيل فإنما ينبغي أن نطالب بها أيضا في أحواض بعض الأنهر الأخرى ، ومنها الدانوب على سبيل المثال . ولكن القياس هنا مع الفارق الكبير جدا ، حتى بالنسبة لمن يقنعون من الجغرافيا بالبساط أو بالقشور . فليس في حوض الدانوب كله إقليم يعتمد على مياه النهر في رى النبات والزراعة إلى أي حد ملحوظ ، وماء الدانوب لا يبعث الحياة في جوف بادية ، ولا ينفخ الروح في قلب فلاة ، كما يفعل ماء النيل ؛ بل إن ماء الدانوب لا يصلح حتى لمجرد الاستقاء في حالته الطبيعية كما يصلح ماء النيل ، وليس لنهر الدانوب من الناحية الجغرافية الخاصة "مواد" حتى يمكن أن نتحدث فيه عن الوحدة . ولئن كانت مياهه تستخدم في الملاحة فما ذلك لربط أجزائه بعضها ببعض بقدر ما هو لاستخدام النهر كطريق للوصول من داخلية القارة إلى البحر الأسود . وفوق ذلك كله فإن حوض الدانوب ينقسم من الوجهة الطبيعية إلى

ثلاثة أجزاء على الأقل ، فنقسمه الأعلى جبلية له حياته الخاصة وتاريخه الخاص الذي يتصل بقلب أوربا الجبلية ، وقسمه الأوسط حوض قائم بذاته يقال له حوض المجر ، وهو حوض كان في يوم من الأيام يمثل كله بالماء ، ويؤلف بحيرة كبيرة ملائها الرواسب المتدفقة من جهات مختلفة ، وتحيط بالحوض الجبال والمرتفعات من جميع الجهات تقريبا ما عدا بعض المسافذ . وقد كان لهذا الحوض تاريخه الخاص وكانه المستقل ، من حيث الطبيعة ومن حيث السكان والسلالات التي تعيش فيه ، بل إنه لا يزال إلى اليوم يفصل ما بين صقالية الجنوب وصقالية الشمال ، ويفصل ما بين أهل البلقان وأهل داخلية أوربا الشرقية والوسطى . ثم إن هذا الحوض يمتد من الشرق بما يعرف بالباب الحديدى ، وهو خائق طبيعي يفصل ما بين الدانوب الأوسط ومهول رومانيا حيث يجري الدانوب الأسفل في مناطق تختلف في حياتها وتاريخها وسكانها عن حوض المجر إلى أبعد الحدود ، وهذا هو القسم الثالث في حوض الدانوب . فهذه الحالة التي نشاهدها في نهر الدانوب تكشف لنا كيف تختلف الطبيعة ويتغير السكان ويتميز التاريخ وتباين السلالات وتمايز الثقافات ، ولا تألف المصالح ولا العايات إلا فيما يتصل باستخدام النهر كوسيلة للاتصالات والنفاذ إلى بحر مغلق تقريبا كالبحر الأسود . وتلك حال لا يمكن أن يسلم جغرافيا ، ولا حتى دارس عادى منصف ، بأنها تشبه من قريب أو بعيد ما نشاهده في وادي النيل .

من هذه التعاريف والمقارنات نخرج بأننا إذ نتحدث عن الوحدة في وادي النيل فإنما نتحدث عن وحدة طبيعية ، قضت بها ظروف البيئة ذاتها ، ولا سبيل إلى جمودها أو المكابرة فيها ، وإذا نحن حاولنا ذلك فلن نغير من الواقع شيئا وإن نال الحقيقة بشئ . فإله الذي خلق فأبدع قد رتب الأمور على أن يبنى بعضها على بعض ، وأجرى النيل على أن تتصل فيه أجزاء الوادي بعضها ببعض . وليس للانسان إلا أن يسعى في ربوع هذه الوحدة القائمة . والتي يشاء الله وبأبي إلا أن تكون دائمة ما دام نهر النيل .

وفي أرض وادي النيل ، أو في أجزائه السفلى على الأقل ، بدأت جماعات البشر — لأول مرة في تاريخ الإنسانية — تتعلم كيف تعيش متحدة ، وكيف تعمل متكافة . فهذا النهر العظيم كان يأتي بالفيضان في كل سنة ، فيغمر الأرض ويعدها للزراعة . ولكن الاستفادة من المياه في الري كانت لا تتم ، ولا يمكن أن تيسر ، إلا إذا ضبطت الجريان ، وقسم الوادي إلى حياض تحدها الجسور ، وتجري بينها الترع والقنوات ، تحمل المياه من النهر إلى الحوض ، ثم تعود فتريده في الحوض إلى النهر بعد أن يكون قد أرسب ما فيه من طمي يغذى تربة الحوض ويعدها للزراعة وهذا العمل الهندسى كان يقتضى في حد ذاته أن توحد جهود الجماعة وأن تنظم . وحتى يمكن التحكم في مياه النهر وتسخيرها في صالح المجتمع . ولذلك فإن نظام الزراعة الذي بدأ في مصر قبل أن يزرع بغير التاريخ ، قد علم الناس الوحدة والتضامن الاجتماعي ، كما علمهم حسن النظام وحب التكل . وفوق ذلك فإن فيضان النهر نفسه كان مصدر خطر مشترك بالنسبة للسكان جميعا سواء



منهم من يعملون بالزراعة ومن يشتغلون غيرها من حرف الحياة . فتضافرت جهودهم ونظمت  
حشودهم واتحدت سواعدهم في إقامة الجسور الكبرى على ضفاف النهر ، وفي حراستها إبان  
ارتفاع مياهه ، ثم في إقامة كومات التراب العالية لتقام عليها القرى فوق مستوى الفيضان .  
وبذلك كله كان وادى النيل الأدنى مدرسة طبيعية هائلة تعلم فيها الإنسان أن يعيش مكانها  
مع أخيه الإنسان ، وتعلم كيف يخدم الجماعة ويستجيب لدوافع النظام فيها ؛ فنشأت الحكومات  
محلية أولا ، ثم نشأت إقليمية في الوجهين القبلي والبحري بعد ذلك ، ثم اتعد الوجهان في مرحلة  
لاحقة ، حتى إذا ما تم ذلك سرت روح الوحدة مع وادى النيل ومياه النهر نحو الجنوب ،  
كما يسرى الدم في المروق والشرابين . وتخطت الوحدة إقليم النوبة الشمالية ، وهو إقليم صعبه  
بضيق فيه النهر ولا تيسر الزراعة والاستقرار ، حتى بلغت إقليم دنقلا فاستقرت فيه استقرارها  
في مصر ذاتها سواء بسواء . فظهرت هناك مدينة لم يكن غربا ولا مستغربا أن تشبه المدينة  
المصرية أو المدينة النيلية الشمالية في كثير جدا من الأشياء ؛ لأنها كانت مثلها من ثمار ذلك النهر  
العظيم . وامتدت اتصالات أبناء الوادى من مصر في أول الأمر ، ثم من مصر ودنقلا بعد ذلك ،  
حتى شملت الوادى في وسط السودان وجنوبه ، وانتشرت بعض معالم الحضارة والمدينة الشمالية  
إلى أطراف الجنوب .

ومع ذلك فلم يكن عهد الفراعنة أول عهد اتصلت فيه روابط الحضارة والتجارة والمدينة  
والثقافة بين أدنى النيل وأعلاه . وإنما سبق ذلك عهد طويل يعرف بمصر ما قبل التاريخ ،  
كانت الحضارة فيه لا تزال في دور التكوين . ويقال إن معالم كثيرة من مدينة مصر الأولى أتت  
في الأصل من ناحية الجنوب مع هجرات القبائل الأولى من ذلك الاتجاه ؛ كما أن مصر ردت  
دينها — إن صح أن يعتبر ذلك ديناً — فتفتحت من روحها وأخذت كثيرا من معالم حضارتها  
السابقة للتاريخ ، حتى بلغت أعلى النيل في السودان الجنوبي . ولعل هذا أن يكون من وراء ما نعرف  
اليوم من تشابه غريب بين نظام القبائل وأحكامها ومعتقداتها وعاداتها ، بل فنها وموسيقاها ،  
في بعض جهات النيل الأبيض وبحر الجبل والغزال بل الهضبة الاستوائية الشرقية ، وبين ما كان  
معروفا في مصر قبل أن يطلع التاريخ ، بل بعض ما كان معروفا من مصر في المراحل الأولى  
من العهد التاريخي .

ولقد استمر هذا الاتصال المتبادل بين مصر والسودان أو بين شطرى الوادى خلال عصر  
التاريخ . وكان في بعض الأحيان يقوم على أساس العطاء من جانب مصر ، والتلقى من جانب  
السودان ؛ كما كان يقوم أحيانا أخرى على عكس ذلك ، فتعلو يد الجنوب ويفيض على الشمال  
من خير وبركة . وفى عليه من قوته ووحدته . ولعله لا ينبغي لنا أن نجاوز العهد القديم والتاريخ  
القديم دون أن نشير إلى ظاهرة من تلك الظواهر المباركة التى تعلم فيها الجنوب عن الشمال  
ثم فاق الأخ المتعلم أخاه المعلم ، فوعى الدرس في وقت نسيه فيه ابن الشمال ، واستجاب للوحدة

نفوج أميره بمعنى فتفتح مصر حتى أقصى الشمال ؛ ولم يقابله الشعب في الشطر الشمالى للوادى  
مقابلة الغازى ، وإنما قابله مقابلة المحرد من ربة غلبة أجنبية أو شبه أجنبية ، والمقصد من التحلل  
داخل . وفي أعقاب ذلك جاءت الأسرة الخامسة والعشرون وملوكها من دنقلا ، وقد حكموا  
الوادى في الجنوب والشمال . فإن ذلك على شئ . فعلى أن الوحدة في العهد القديم لم تقم بالضرورة  
على أساس الغلبة من جانب مصر ، وإنما كان يأتى الحاكم من أى إقليم تتركز فيه القوة ؛ ولم يحاوز  
توحيد دنقلا مع الشمال ما حدث قبل ذلك من وحيد الدلتا مع الصعيد ، ولا يمكن أن يقال  
عن نفوذ قوات الوحدة من الجنوب إلى الشمال أو من الشمال إلى الجنوب في أقاليم وطن كبير  
واحد ، إنها قوات فتح وغزو . وما يصدق على عهد الأسرة الخامسة والعشرين يصدق على غيره  
من العهود التى حاول فيها أبناء شطر من الوادى أن يمدوا وحدتهم إلى الشطر الآخر ، وقد لا يزيد  
ما حدث من انتقال قوات الوحدة في داخل نطاق هذا الوطن النيل الكبير بين مصر والسودان  
على ما حدث من جهاد الموحدون في أقطار وأوطان كثيرة من العالم القديم وما تكرر مثله إبان  
توحيد كثير من الأمم في عهدنا الذى نعيش فيه ، ومع ذلك فليس لمؤرخ أن يقول عن  
تلك الحركات المحلية والقومية إنها حركات فتح وغزو وعدوان .

وإذا نحن انتقلنا من العهد الفرعوني وما سبقه إلى العهود اللاحقة ، لمنا آثار جهود أبناء  
الوادى في الوصل بين شطريه بروابط الثقافة والمدينة والحضارة مادية ومعنوية ، ففى العهد  
المسيحي مثلا تلقت مصر ديانة المسيح عليه السلام من الشرق ، ولكنها عادت فنشرتها نحو  
الجنوب ، وما كانت تملك بحكم الطبيعة أن تحبس نفسها هذا النور الجديد من الفكر لدينى ، بل  
انتقلت المسيحية مع ماء النهر حتى استقرت في إقليم دنقلا ومروى ، وانتشرت من النوبة في اتجاه  
إرتريا ، ثم مع النيل الأزرق في اتجاه سنار ، واستمرت المسيحية هناك إلى أن جاء الإسلام ، بل  
حتى بعد انتشار الدين الجديد ، ويقال إن الكنيسة النوبية الجنوبية بقيت على شئ من الكيان  
إلى القرن الخامس عشر الميلادى .

ومقدم الإسلام ذاته ، وانتشار العرب إلى شمال السودان ووسطه ، وتعميرهم تلك السهول  
المكتشفة ، إنما تقوم شاهدا آخر على ما بين أجزاء وادى النيل من صلة تاريخية وروحية مكينة .  
فالعرب لم يعبروا البحر الأحمر مباشرة إلى السودان إلا بقدر محدود للغاية ، والدين الجديد لم يبلغ  
السودان من الجزيرة العربية رأسا ، كما حدث في حالة بعض الأقطار الأخرى ، وإنما دارت  
قبائل العرب حول البحر الأحمر إلى برزخ السويس ، وبلغت مصر واستقرت بعض الوقت  
على جوانب الوادى ، ثم انتقلت نحو الجنوب وهاجرت على طول الوادى ، وكان ذلك حوالى  
القرن الثانى عشر الميلادى وما يليه ، وبعد أن بلغ العرب أرض دنقلا انتشروا في اتجاهات ثلاثة :  
فذهب فريق منهم نحو شرق السودان ومنطقة كسلا ، وذهب فريق آخر نحو كردفان ودارفور  
وما وراءهما إلى منطقة وادى وكشاد ، والندفع فريق ثالث نحو أرض الجزيرة وبلاد الفنج ،



ولكن الشيء المهم أن مصر كانت طريق الثقافة والعمران إلى السودان ، وإن هؤلاء العرب الذين صبغوا السودان بصبغتهم العربية الحاضرة إنما أتوا عن طريق مصر ، ولم يكن في ذلك شيء من الغرابة ، فقد قضت الطبيعة مسد البداة أن يشارك السودان مصر في كل شيء حتى تأتي العناصر الجنسية وتأتي الثقافة والنور من الخارج ، ومصر لم تكن تستطيع أن تحبس عن السودان ما تملك أو ما تستعير ، فهو منها وهي منه ، وهما جميعا من النيل الذي يصل ولا يقطع ويربط ولا يحل ، يقضى بأن يسير التاريخ في الشمال وفي الجنوب على نهج موحد لا سبيل معه إلى الانفراط ولا إلى انفصال .

ومع ذلك فقد يسأل القارئ : ولماذا وقفت موجة العرب ولم ينتشر الإسلام ليغمر السودان الجنوبي بنوره ، ولو عن طريق الاحتكاك الثقافي إذا لم يكن التوسع الجنسي سهلا وميسورا . والجواب على ذلك عند أهل التاريخ ، فانتشار السكان انتشارا طبيعيا لا يقوم على الغزو والفتح القاهر يتطلب قرونا طويلة ، كما أن انتشار الثقافة ذاتها يتطلب مثابة ومداومة ووقفا دائما وتغذية دائمة ، ولكن موجة التوسع العربي وانتشار الإسلام عن طريق التجارة والإنصال الثقافي أصيبت بصدمة عنيفة في الشرق الأدنى وفي مصر خاصة عندما دخلت جميعا تحت سلطان الدولة العثمانية ، غفل الأتراك عن العرب ، ودخل الشرق في ظلمة شاملة وخبا نور المدينة بل كاد مشعل الثقافة أن ينطفئ ، فانقطعت حركة العرب من أساسها وتوقف سيل الإسلام في منبعه ، ودخل السودان ، كما دخلت مصر ، في دور مظلم لم يستطع منه تيار المدنية والوحدة أن يتابع سيره في السودان إلى حوض الجبل والغزال ، واستمرت الحال على ذلك حتى جاء العهد الحديث .

وفي هذا العهد تجددت الحياة في وادي النيل ، وجاء مجد على فبعث الوحدة والنهضة في أرض مصر التي خرجت إلى المدينة وأخذت بأسبابها في سرعة عجيبة ، ولكن الشيء الطريف أن هذه النهضة المصرية لم تستطع ، وما كان لها أن تستطع ، أن تنطوي على نفسها في أدنى الأرض ، فطبيعة الأشياء كانت تقضى دواما بأن تسير الحياة مع النهر ، وما يصيب مصر من نهضة لا بد أن يمتد إلى السودان ، فذهب مجد على وذهبت معه مصر تتلمس تلك الوحدة الشاملة التي رسم الله حدودها مع حدود "وادي النيل" ، ولم يسر أبناء الشمال مع النيل الأزرق والعطيرة إلى الحبشة وإنما ساروا مع النيل الأبيض إلى حوض الجبل والغزال ومشارف الهضبة الاستوائية ، وذلك كله طريق الحق الذي رسمته يد الله حين قضت أن ترتبط أجزاء وادي النيل ، وأن تبقى الوحدة السياسية في حدود "الوادي" لا تتعداه إلى "الحوض" بمعناه الأوسع الأهم .

والشيء الطريف أيضا ، أن السودان قبل عهد مجد على ، كانت تعممه قبائل كثيرة متنافرة متخاصمة ، لا تربطها حكومة مركزية موحدة ، ولا يسود أراضيها نظام إداري موحد أو متقارب وإنما كان الانحلال السياسي قد أصاب السودان إلى حد أبعد مما أصاب مصر ذاتها أيام المماليك ، ولم تكن هناك حكومة ذات حجم معقول في أي جزء من أجزائه غير أرض الفنج

على النيل الأزرق وبعض جهات محدودة في الشرق وفي الغرب . ومع ذلك كله فمصر عان ما استعاب السودان لدافع الوحدة وداعيها ، كما استجابت مصر من قبل . وانتهى الأمر بأن اتحدت أرض النيل ، مما أشاع النهضة في أرجائها وأعاد للوادي بعض مجده التليد . وعندما أتم محمد علي وخلفاؤه توحيد ربوع السودان مع مصر ، صار التاج رباط الوحدة المقدسة بين شطري هذا الوطن العظيم ، بل صار رمز الوحدة ورمز النهضة في وادي النيل من أنصاه إلى أقصاه . ومع ذلك فقد شاءت الأقدار أن يعيد التاريخ نفسه ، فبعد أن وصل أبناء النيل إلى مشارف خط الاستواء ، امتدت يد الشر والاستعمار إلى الشرق الأدنى من جديد ، وسقطت مصر فريسة في يد من لا يرحم ولا يدع رحمة الله تهبط بالخير على الأرض أو تجرى بالقربى بين الناس ، وانقطع حبل الحياة بين الشمال والجنوب ، وخبا نور المدينة ، وكاد مشعل الثقافة أن ينطفئ من جديد . فكادت القطيعة بين مصر والسودان ، ودخل الجنوب في عهد من العوزي والتقاطع يسأل عنها أولئك الذين تسببوا في القطيعة وشطروا الوادي شطرين ، ثم حاولوا أن يربطوا بينهما ربطا مظهريا لا يمس الجوهر كما ينبغي أن يمس ، ولا يصل الحياة كما ينبغي أن توصل .



تلك قصة وادي النيل والحياة في وادي النيل . قصة نهر أمر الله مائه بغرى بين الجنوب والشمال ، وهدى الله أهله فاستجابوا لنعمته في الخير ولهبوا ندائه في الوحدة ، وقصة حياة انصلت في الشمال منذ أقدم العصور وامتدت إلى الجنوب فأخذت ، عنه وأعطته ، واتصلت بينها وبينه أسباب الأخذ وأسباب العطاء من غير من ولا تقتير ، فأخرج الله للناس في التاريخ أمة وادي النيل ، عريقة كأعرق ما تكون الأمم ، مجيدة كأجعد ما تكون الشعوب . وتلقى العالم عن هذا الوادي السعيد كيف يعيش الإنسان متكافلا مع أخيه الإنسان . وكيف تضافر الجهود فتجعل من هذا الوطن الأكل كنانة الله في أرضه . ولئن كان قد أتى حين ، أو أنت أحيان ، من الدهر انقطع فيها حبل التاريخ وبدت وحدة الأمة كأنها قد قطعت أو تبددت ، فما كان ذلك إلا أمرا طارئا موقوتا تسبب فيه طغيان أتنا من الخارج . أو انحلال أصابنا في الداخل ، ولكن مصر بل أستغفر الله ... ولكن أرض النيل جميعا كانت قادرة دائما على أن تجدد التاريخ . فديرة دائما على أن تعيد بناء الوحدة ، تلك التي أنعم الله بها على أبناء النيل في واديهم الخالد ، بل تلك التي رسمتها الطبيعة وأمر بها الله ... وإذا كانت أرض النيل قد استطاعت أن تجدد وحدتها وأن تستعيد مجدها مرات ومرات خلال تاريخنا الحافل الطويل ، فما أحرأنا أن تفعل ذلك وأن تستعيد في مستقبلنا القريب !

وما خاب منا من آمن بأن ما رسمته يد الله فلن تمحوه يد الإنسان وإن طغى !

سليمان حزين



## المحاضرة السابعة

### سكان وادى النيل

لحضرة صاحب العزة الأستاذ أحمد العدوى بك  
أستاذ الجغرافيا بجامعة فؤاد الأول

#### مقدمة :

هذا موضوع من أهم المواضيع التي تلوكها الألسن في هذه الأيام والتي تشغل بال ساستنا ، ولا شك أن كل فرد مثقف منا يجب أن تكون لديه صورة واضحة عن سكان وادى النيل من مختلف النواحي الجنسية والاجتماعية وغيرها إذا ما أراد أن يفهم المسألة السودانية على حقيقتها . وقبل التكلم عن سكان الوادى أنفسهم يحدر بنا أن نحدد وادى النيل الذى سنتكلم عن مكانه . والواقع أن العرف جرى بيننا فى الصحف وفى المجتمعات بل وعلى ألسن ساستنا بأن وادى النيل يقصد به مصر والسوان فقط ، على أننا نجد من الوجهة العلمية أن حوض النيل أكثر اتساعا من ذلك فهو يشمل أيضا مدة وحدات سياسية كاثيوبيا وأوغنده وكينيا وتنجانيقا وأجزاء من الكنتو البلجيكية ، كما أن وادى النيل بمعناه الجغرافى الدقيق ليس إلا جزءا صغيرا من مصر والسودان . وعلى ذلك نرى أن التحديد العرفى مخالف للتحديد العلمى تماما وأن وادى النيل أصغر كثيرا من مصر والسودان كما أن حوض النيل أكبر منهما ؛ وفى بخنا هنا ستخذ التحديد العرفى ونعتبر أن وادى النيل هو مصر والسودان .

#### سكان الوادى :

الكلام عن سكان أى إقليم يتناول عدة نواح كالحالة الجنسية والثقافية والدينية واللغوية ، وعلى ضوء هذه الدراسة يتبين لنا مدى الارتباط بين السكان من كل ناحية من هذه النواحي ، ويجب أن نضم إلى ذلك الرابطة التاريخية ورابطة المصالح الاقتصادية . والواقع أنه لا يوجد أى شعب فى العالم يرتبط أفراداه ارتباطا تاما من حيث هذه النواحي جميعها مهما كان متجانسا ، فالأمة الأمريكية مثلا تتكون من عناصر جنسية مختلفة اختلافا عظيما ومن سكان كانوا يتكلمون لغات مختلفة ويتدينون بأديان مختلفة ولكنهم كوّنوا أمة هى الأمة الأمريكية تربطهم المصلحة المشتركة . ونذكر أيضا الأمة الفرنسية التي يعتقد الكثيرون أنها أمة منجاسة فى كل شئ والواقع أنها مكونة من سلالات جنسية مختلفة ولكن تربطهم لغة واحدة ومصالح مشتركة . وهى الأمة السويسرية كالم سكانها ثلاث لغات مختلفة ، ومع ذلك فالسويسريون يشعرون أنهم أمة واحدة ، ومثل هذا

يقال عن أم كثيرة . ومن هذا يتبين لنا أن بعض الروابط ، لا كلها ، كافية لأن تكون أمة ولو اختلف أفرادها فى بعض النواحي . على أننا يجب أن نقرر أن رابطتى المصالح المشتركة واللغة أهم الروابط فى عصرنا الحاضر ويمكن أن نضم إليهما الرابطة الدينية فى بعض البلاد الشرقية . والآن يجمل بنا أن نحلل حالة سكان وادى النيل من تلك النواحي التي ذكرنا وندرس مدى ارتباطهم فيها لنعرف هل يمكن اعتبارهم شعبا واحدا أو شعوبا متفرقة .

#### سكان وادى النيل من الوجهة الجنسية :

ينتمى الجزء الأكبر من سكان وادى النيل إلى الحاميين أو بكلمة أخرى إن الدم الحامى هو الغالب فى الشطر الأكبر من سكان الوادى وفى الشطر الأصغر يعبر ذلك الدم بدرجة ما مختلطا مع دماء أخرى . والحاميون سلالة تنسب إلى جنس البحر الأبيض المتوسط الذى هو أحد الأجناس الرئيسية القوقازية أو البيضاء . وهم ينتشرون فى الجزء الشمالى من قارة أفريقية من المحيط الأطلسى إلى البحر الأحمر .

وإلى ذلك الجنس ينسب أيضا الساميون ويكاد أن لا يكون هناك فرق بين السامى والحامى من حيث الصفات الجسمانية والفرق الرئيسى بينهما هو فى اللغة ، فكلاهما طويل الرأس متوسط الطول بموج الشعر أسوده ، إلا أن السامى بيضوى الوجه وأكثر بياضا فى بشرته من الحامى وينتشر الساميون إلى شرق البحر الأحمر وشماله الشرق وبعض الجهات فى شمال أفريقية وقد اختلطوا كثيرا بالحاميين فى وادى النيل ولكننا لا نجد أثرا جسمانيا ظاهرا من هذا الاختلاط نظرا لتشابه الحامى والسامى فى الصفات الجسمانية كما ذكرنا .

أما فى جنوب الوادى فقد اختلط الحاميون بسلالات زنجية بدرجة كبيرة أو صغيرة وكلما كانت الاختلاط كبيرا كان الأثر الزنجى عظيما فى الصفات الجسمانية وأخصها سواد البشرة والشفاه الغليظة .

ومن ذلك نرى أن الرابطة الجنسية قوية بين جميع سكان الوادى تقريبا أساسا الجنس الحامى ، فيمكن إلى حد كبير اعتبارهم وحدة جنسية مع اختلاف فى التفاصيل ويجمل بنا أن نستعرض بإيجاز الحالة الجنسية لسكان الوادى ( مصر والسودان ) فى جهاته المختلفة لندرس مدى هذا الارتباط الجندى بينهم .

#### المصريون :

وهم ينتسبون ولا شك إلى الحاميين ويقال إن المصريين القدماء أتوا من جنوب غرب شبه جزيرة العرب أو من منطقة السومال وهاجروا شمالا ووصلوا إلى الدلتا فوجدوا شعبا حاميا آث من الليبيين يمكن أن نطلق عليه اسم المصريين الأقدمين Proto-Egyptians فاختلطوا بهم .

(١) راجع كتاب The Colonization of Africa تأليف Johnston صحيفة ١٧ وما بعدها .



وقد تأثر المصريون منذ أول تاريخهم بموجات بشرية سامية تتبعية النزوات والهجرات المختلفة كما حدث من المكسوس في عهد الفراعنة والعرب في الفتح الاسلامي وما بعده. ولكن هؤلاء الساميين لم يؤثروا في الصفات الجسمانية للمصريين الحاميين لأنهم يشبهونهم في ذلك كما ذكرنا.

ولكن هناك أقواما وفدوا على مصر في مختلف العصور كغزاة أو مهاجرين أو جنود مرتزقة كالأشوريين والليبيين واليونان والرومان والأكراد والأتراك والجراسية والألبان والفرنسيين فاختلطوا بالمصريين، ولكن أثرهم الجنسي لم يكن كبيرا لأن الكثيرين منهم ينتمون لجنس البحر الأبيض، ولم يتعد ذلك الأثر. الدلتا أو بعض المدن الكبرى حيث كانوا يقيمون، ولذا فالمصريون الحاليون لا يختلفون كثيرا عن أجدادهم القدماء في مجموعهم. ويتنازع سكان الوجه القبلي بأنهم أكثر نقاوة من سكان الوجه البحري<sup>(١)</sup> ولو أنه يقال إن الصعيد تأثر نوعا بدم زنجي قديم جدا يرى أثره في الشفاء الغليظة في بعض الجهات<sup>(٢)</sup> والأقباط أكثر نقاوة من المسلمين لاختلاط الآخرين بمعظم الأقوام الغريبة المذكورة آنفا، وتقل النقاوة في أقصى شمال الدلتا حتى أننا نجد هناك أبعد سكان مصر شباها بقدماة المصريين وذلك في دمياط ورشيد والمنصورة والاسكندرية، وفي المدينة الأخيرة نجد أن كثيرا من سكانها من أصل مغربي أو تركي ويجب أن نذكر أسماء المراكشي وهنو وغاربو وحيدو وغربال والسوسى بين أهل الاسكندرية ونذكر الكلمات التركية المستعملة مثل قات وزقاق ومقازة وهلبت إلخ.

ولا يفوتنا أن نذكر أن العناصر السامية العربية تنتشر في شرق وغرب الدلتا كمرب أولاد على في مريوط والبحيرة وغيرهم في الشرقية التي كانت في طريق هجرات القبائل العربية منذ الفتح الإسلامي.

### النوبيون :

ويسكنون وادي النيل من الجندل الأول عند أسوان إلى الجندل الرابع أي أنهم يوجدون على جانبي الحدود المصرية السودانية المصطنعة<sup>(٣)</sup>.

والنوبيون الأوائل كالمصريين الأوائل تماما فقد كانوا حاميين نقيين تماما وذوي ثقافة واحدة حتى سنة ٢٨٠٠ ق.م. ثم تقدمت مصر وضعفت النوبة فلم تقو على مقاومة تيار الزواج فاختلطوا

(١) يبلغ متوسط النسبة الرأسية عند المصريين الحاليين ٧٥٪ والقدماء ٧٥٪. وعند أهل الدلتا ٧٦٪.

(٢) راجع كتاب The Wanderings of the People تأليف Haddon ص ٥٧

(٣) اعترف العلامة سلجمان بأن الحد المصري السوداني اصطناعي محض وقد ذكر ذلك في كتابه Races of Africa

بأهلها وامتزجوا بهم<sup>(١)</sup> ويقال إن ذلك التيار أتى من منطقة جبال النوبا في السودان حيث تسكن قبائل النوبا من الزواج ولهذا نرى أن النوبيين أشد من المصريين سمرة في لون البشرة وقد تأثر النوبيون بالدم العربي السامي ومع ذلك فلا يزال الدم الحامي هو الغالب في عروقهم.

### البجاء :

هذه قبائل تسكن شمال شرق السودان وتنتشر بقرب سواحل البحر الأحمر من داخل حدود مصر إلى داخل حدود إريتريا، أي أن بعضها يسكن خارج حوض النيل، وأهم هذه القبائل العبابدة والبشاريين والمهندو وبنو عامر. أما العبابدة فيسكنون داخل الحدود المصرية والسودانية وهذا دليل آخر على أن هذه الحدود اصطفاية محضة، ويسكن المهندو إلى جنوب هؤلاء، ويسكن بنو عامر داخل حدود الإريتريا. وهذه القبائل من أنقى الحاميين وبعضهم عظيم الشبه بالمصريين الأقدمين<sup>(٢)</sup> وهم يعتمدون على رعي الغنم والإبل إلا بنى عامر فهم مستفرون يشتغلون بالزراعة.

### سكان وسط السودان :

وهم الذين يسكنون من جنوب النوبة إلى خط عرض ١٢ تقريبا، وفي هؤلاء نجد أن الدم الحامي هو الغالب في معظمهم وتظهر فيهم الصفات الحامية بوضوح وقد اختلطوا بالزواج كثير. ولكن على الرغم من ذلك، فإن الدم الحامي والصفات الحامية تغلب على الصفات الزنجية، وقد تأثروا أيضا العرب الساميين إذ تسربت إلى وسط السودان هجرات قديمة سامية من الشرق من جنوب بلاد العرب قبل الإسلام ووصلت إلى كردفان ودارفور، كما وصلت إلى النوبة<sup>(٣)</sup> هجرات أحدث من الشمال عن طريق قبائل عربية دخلت السودان بعد سقوط دولة النوبة المسيحية في القرن الثالث عشر<sup>(٤)</sup> ولكن هذه الهجرات لم تؤثر في الصفات الجسمية لسكان السودان لتشابه الساميين والحاميين في تلك الصفات كما ذكرنا، ولكن ما تأثروا به هو الاختلاط مع الزواج، فإن الأثر الذي تركه الدم الزنجي واضح كل الوضوح في سواد البشرة في بعض السكان والشفة الغليظة وبعض الملامح الزنجية وكلما ذهبنا جنوبا كان الأثر الزنجي أكثر وضوحا.

(١) راجع كتاب The Ancient Egyptians تأليف Elliot Smith ص ٧٤

(٢) راجع سلجمان في كتابة المذكور صحيفة ١٠٣ وراجع اليوت سميث في كتابه المذكور ص ٨٠

(٣) راجع بحث الدكتور عباس عمار عن وحدة وادي النيل ص ١٤

(٤) راجع كتاب The Anglo-Egyptian Sudan تأليف Gleichen ص ٢١٧



أما التعبير الذى نسمعه كثيرا عن هؤلاء السكان من أنهم ( عرب السودان ) فهو تعبير خاطئ من الوجهة الجنسية، ولكن لتأثرهم ثقافيا ودينيا ولغة بالعرب، كما تأثر إخوانهم المصريون، سمو أنفسهم عربا، وهذه كلمة كثيرا ما تستعمل اعتباطا في أفريقية لكل مسلم يتكلم العربية ولو كان زنجيا. على أن هذا لا يمنعنا من القول إن بعض القبائل السودانية تغلب فيها العربية السامية كالجكايش والكواهلة وهم رعاة إبل وبقرة. والجكايش يسكنون شمال كردفان ودارفور ولم يتأثروا بالدم الزنجى كثيرا. أما الكواهلة فيسكنون الجزيرة غرب واد مدنى وغرب النيل الأبيض.

ومن القبائل السودانية المختلطة التى تسكن وسط السودان ما يأتى :

#### البقارة :

وهم رعاة بقر وينتشرون وسط كردفان ودارفور وجنوبها وهؤلاء يجرى فيهم الدم الزنجى بنسبة لا تقل عن الدم العربى وإليهم ينضم الزريقات والتعايشة جنوب دارفور، والبقارة أكثر قبائل السودان انتشارا.

#### الحعليون :

ويسكنون وادى النيل بين بربر والحمرطوم :

#### الشكرية :

ويسكنون بين النيل الأزرق والعطبرة في الشمال وهم من أقوى القبائل وتشتهر بإبلها السريعة

#### الشايقية :

ويسكنون جنوب سار .

#### كافة :

ويسكنون بين النيل الأزرق والعطبرة جنوب الشكرية .

#### الفونج :

ويسكنون بين النيل الأزرق والنيل الأبيض في الجنوب وهم رعاة ماشية ونداع أذرة .

وهناك قبائل زنجية محضة تسكن السودان الأوسط ومنهم :

#### الغور :

ويسكنون تلال دارفور وقد اعتصموا بالتلال بعد أن فروا أمام القبائل الأخرى .

#### النوبا

ويسكنون تلال النوبا جنوب كردفان ومثلهم كثل الغور، فقد اعتصموا بهذه التلال .

#### سكان جنوب السودان :

وهم الذين يسكنون إلى جنوب خط عرض ١٢ تقريبا وهم عبارة عن عدة قبائل حامية تأثرت بالدم الزنجى إلى حد كبير وقد رأينا أن الأثر الزنجى في سكان السودان يزداد كلما اتجهنا جنوبا وسكان الجنوب هؤلاء حاميون قبل كل شيء، ويقول ساجان عنهم إنهم :  
" Culturally far more hamitic than negroid "

وهذه القبائل يطلق عليها عامة اسم النيلوتيين أو النيليين، وهم رعاة بقر ويربونه للبتة ولا يأكلون لحمة إلا بعد أن يكبر لاعتزازهم به ، ويجانب ذلك يزرعون الذرة .

وهم بعكس سكان وسط السودان في حالة متأخرة من المدنية، وثنيون، رجالهم عراة الأجسام أما النساء فيستترن قليلا. وهم على العموم يكرهون الملابس خصوصا الأوروبية ويتزينون بأساور لا من فضة بل من عاج .

وأهم صفاتهم الجنسية الجسمانية أنهم طوال جدا يصل طولهم إلى ١٨٢ سنتيمترا. وهم طوال الرؤوس، إذ يبلغ متوسط النسبة الرأسية عندهم ٧٢٪ فهم يقربون في ذلك من الحاميين والساميين النقيين وهم سود البشرة .

وأشهر هذه القبائل الداخلة في حدود السودان هي :

#### الشلوك :

ويسكنون غرب النيل الأبيض جنوب الرنك وهم أكثر هذه القبائل تأثرا بالدم الحامى ومن أطول شعوب العالم، وهم يتكونون شبه مملكة ولهم (ملك) حاصته كدوك ويستغلون برعى البقر.

#### الدنكا :

مبعثرون في جهات مختلفة مثل شرق النيل الأبيض جنوب الرنك وشمال حوض بحر الفزال والحوض الأوسط لبحر الجبل .



### النوير :

ويسكنون في الجزء الأدنى لبحر الجبل وبحر الزراف والجزء الأدنى لنهر السوبات ويشبهون الدنكا ويشتهرون بصيد السمك من المستنقعات .

### الأتواك :

ويسكنون حوض بيور أحد روافد السوبات ويزرعون الذرة والشعير ويشبهون الدنكا والشلوك .

### نيام نيام :

ويسكنون الحوض الأعلى لبحر الغزال وهم متوسطو القامة لأنهم نشأوا نتيجة لاختلاط الحاميين بالأقزام . وقد كانوا من أكلة لحوم البشر ولكنهم أفلحوا عن هذه العادة ويشغلون الآن بالزراعة والصيد .

### لغة سكان وادي النيل :

اللغة من أقوى الروابط التي تربط شعبا من الشعوب خصوصا في زمننا الحاضر . وهي من أقوى العوامل لتكوين القومية ؛ فاللغة الفرنسية ولا شك رابطة في المقام الأول من الأهمية في تكوين القومية الفرنسية ، وكذلك اللغة الإيطالية بالنسبة للأمة الإيطالية ، وهكذا . على أن هناك من الأمم من يتكلم أفرادها أكثر من لغة واحدة كالأمة السويسرية فهي أمة بكل معاني الكلمة . ولكن أفرادها يتكلمون الألمانية في الشمال والشرق . والفرنسية في الغرب . والإيطالية في الجنوب ، وفي إنجلترا نجد أن اللغة الإنجليزية هي لغة الدولة و لغة الشعب ، ولكن نرى بجانبها اللغة الكلتية يتكلم بها سكان الجبال من أهل ويلز واسكتلندا وإيرلندا ، وقد رأيت بنه في بعض الناس من أهل ويلز لا يعرفون اللغة الإنجليزية ، ومع ذلك فهذا لا يمنع من اعتبار سكان بريطانيا كلهم أمة واحدة لأن هناك لغة غالبية بينهم وهي اللغة الإنجليزية . أما مسألة لغة سكان الذين لا يتكلمون الآن بها فهي مسألة وقت فقط .

وإذا طبقنا هذا على سكان وادي النيل رأينا أن اللغة العربية بلهجاتها المختلفة هي التي يتكلم بها معظم سكان الوادي ، وقد انتشرت اللغة العربية في مصر بعد الفتح الإسلامي وانتشرت بعد ذلك في السودان بانتشار الإسلام وباختلاط القبائل العربية بالسودانية ؛ فكان تعريب السودان كان عن طريق مصر . وقد أصبحت اللغة العربية لغة الثقافة ولغة التعليم والصحافة الخ حتى أن

بعض سكان الوادي الذين يتكلمون لغة خاصة بهم يستعمل المتعلمون منهم اللغة العربية كلغة ثقافية ، وبانتشار التعليم بينهم تنتشر اللغة العربية أيضا بينهم وهذا ما حدث بالذات في ويلز بالنسبة للغة الإنجليزية وسيحدث ذلك في الباكستان مثلا وهي دولة يتكلم بعض سكانها لغات خاصة بهم ، ولكن بانتشار التعليم بينهم سيتعلمون اللغة القومية وهي الأوردو فتصبح لغة الجميع .

والواقع أن المسألة بين سكان وادي النيل أبسط من ذلك فالذين لغتهم العربية هم الأغلبية الساحقة كما سنبينه . وهم يتكلمون اللهجات الراقية المتقدمة ، أما الأقلية المتأخرة فأفرادها بالجوار والاختلاط والتقليد وتشبه الضعيف بالقوى سيتعلمون اللغة العربية ويتكلمون بها ولو بعد حين خصوصا إذا تركوا لطبيعتهم ولم يؤثر عليهم مؤثر خارجي .

وإذا نظرنا إلى الجهات المختلفة من وادي النيل ( مصر والسودان ) رأينا أن مدى انتشار اللغة العربية على النحو الآتي :

#### مصر :

يبلغ عدد سكانها نحو ١٩ مليونا من الأنفس ، فإذا أخرجنا منهم الأجانب وأهل النوبة داخل الحدود المصرية في أقصى الجنوب وجدنا أن هناك ١٨,٥ مليونا من سكان مصري يتكلمون العربية باللهجة ما من لهجاتها .

#### النوبة :

يتكلم أهلها على جانبي الحدود المصرية السودانية المصطنعة لغة حامية قديمة تأثرت بالزنجية (١) ومع ذلك فانتشار اللغة العربية بينهم مسألة وقت . وسيحقق ذلك بانتشار التعليم ، فضلا عن الاختلاط لأنهم محصورون من جميع النواحي بسكان يتكلمون العربية ، وقد أصبح عدد كبير من رجالهم يعرفون العربية .

#### البحار :

يتكلم العبايدة من بينهم اللغة العربية إذ أن الأثر السامي غير لغتهم إلى العربية أما البشاريون والمهندو فيتكلمون لغة البداوة (٢) وهي لغة من أصل حامى خاصة بهم .

(١) راجع سلجان Races of Africa صفحة ١١٢

(٢) راجع بحث الدكتور عباس عمار المذكور أعلاه ص ١٢ ، راجع سلجان Races of Africa ص ١٠٢



### وسط السودان :

وهو الجزء الأهل من السودان وتسكنه القبائل السودانية التي يطلق عليها العربية لأنها تتكلم اللغة العربية . وقد انتشرت بينها بانتشار الإسلام وبالاختلاط بالقبائل العربية كما ذكرنا واللغة العربية هنا هي لغة الكلام والثقافة .

### جنوب السودان :

حيث القبائل الوثنية المتأخرة، فهؤلاء يتكلمون لغات متعددة خاصة . وقد كانت اللغة العربية آخذة في الانتشار بينهم تدريجيا نظرا لقرتهم من السكان الباطنيين بالضاد واختلاطهم بهم بحكم الجوار وتقليدهم، لهم لأنهم ينظرون إليهم نظرة تعظيم وإكبار، ولكن السياسة الانجليزية قد حالت دون انتشار هذه اللغة وأخذت تحاربها من كل ناحية لتجعل من السودان سودانيين، ومن السهل علينا أن نلمس ذلك من معرفة المنهج الدرامى الذى وضعه جناب المدير العام للتعليم في جنوب السودان لمدارس المسلمين الأولية وهو يشمل على ( اللغة الانجليزية فقط — الحساب — الجغرافيا — الفناء — الإصعاف — الرسم — النبات )<sup>(١)</sup> وخارج هذه المدارس هم الذين يتولون دون غيرهم التعليم في مدارس جنوب السودان . ومع ذلك فاعتقادى أن الوسائل المصطنعة لن تغلب على الطبيعة وستنتشر اللغة العربية ولو بعد حين بين هؤلاء السكان بالجوار والاتصال والتقليد لعرب السودان لأنهم سيكونون يوما ما في شدة الحاجة إلى معرفة لغة ذات ثروة أدبية ولغة ثقافة يتكلم بها جيرانهم وأبناء وطنهم الذين يتعاملون معهم باستمرار .

وإذا أحصينا من يتكلمون اللغة العربية من أصل السودان وجدنا أنهم لا يقلون عن نصف مجموع عدد السكان إذا استخرجنا البجاه والنوبيين وأهل الجنوب، أى نحو ٣ ½ مليون لأن عدد سكان السودان يبلغ سبعة ملايين في الوقت الحاضر . فإذا أضفنا ذلك العدد إلى من يتكلمون العربية في مصر لبلغ المجموع ٢٢ مليوناً أو بكلمة أخرى إن من بين سكان وادى النيل الذين يبلغون ٢٦ مليوناً نجد ٢٢ مليوناً على الأقل يتكلمون العربية ويكونون أكثر من ذلك في المستقبل القريب .

### الدين بين سكان وادى النيل :

الدين يعتبر رابطة قوية جدا بين السكان . ويظهر ذلك على وجه الخصوص في البلاد الشرقية ولو أن العكس غير صحيح، بمعنى أن الذين لا يتدينون بدين واحد وتربطهم روابط أخرى كالجنس واللغة والمصاحبة المشتركة تظل الرابطة بينهم قوية جدا كالمسلمين والأقباط في مصر والمسلمين والمسيحيين في سوريا، ولبنان، والكاثوليك والبروتستانت في الولايات المتحدة وإنجلترا الخ .

(١) راجع كتاب (The Sudan 1898-1917) الذى أصدرته الحكومة السودانية ص ٢٦

وإذا نظرنا إلى وادى النيل وجدنا أن الأغلبية العظمى من سكانه تدين بدين واحد وهو الإسلام . والمسلمون في مصر يبلغون ١٧ ½ مليون ويدين بالإسلام سكان النوبة والبجاء في شمال شرق السودان وجميع سكان السودان الأوسط حتى الفنج والنوبا والفور وقد أخذ الدين الإسلامى ينتشر بين سكان جنوب السودان بالجوار والاختلاط والتقليد وليس بالتبشير، ولكن السياسة الانجليزية أخذت تحارب ذلك أيضا لأغراض سياسية لا دينية، ولو ترك سكان الجنوب وشأنهم، لانتشر الإسلام بينهم اعتباطا وبالطبيعة كما انتشر بين سكان السودان الغربى، وينتشر بينهم بسرعة الآن بلا حاجة لمجريات تبشيرية .

وقد قدر عدد المسلمين في السودان بخمسة ملايين على الأقل . فإذا أضفنا إلى ذلك ١٧ ½ مليون مسلم في مصر لكان مجموع المسلمين في وادى النيل ٢٢ ½ مليوناً من مجموع السكان الذين يبلغون ٢٦ مليوناً<sup>(١)</sup> .

وقد ذكرنا أن الإسلام انتشر في السودان ودخل إليه عن طريق مصر وعلى يد بعض القبائل العربية التي استقرت هناك واندمجت مع أهالى السودان وذلك كله بطريقة سلمية بلا حرب ولا تبشير وانتشرت معه اللغة العربية كما أشرنا إلى ذلك من قبل .

### رابطة الحضارة والتاريخ بين سكان وادى النيل :

مصر تعتبر منبع الحضارة منذ أقدم العصور . ويعتقد لبيوت سميت والكثير غيره من العلماء اعتقادا راسخا في ذلك<sup>(٢)</sup> . ولقد ساعد مركز مصر الجغرافى المتوسط في العالم القديم<sup>(٣)</sup> ووقوعها بين ثلاث قارات، وعند ملتقى بحرين يتصلان بحيطين عظيمين، وعند منفذ هام من منافذ القارة الأفريقية وهو مصب نهر النيل ومخرج الوادى : ساعد كل ذلك على انتقال الحضارة المصرية إلى البلاد المحيطة ومنها انتقلت إلى سائر بلاد العالم المعروف إذ ذاك . ومن مصر نقلت الأمم الأخرى الزراعة واستخراج المعادن والصناعة والكتابة والنظام الإدارى الخ .

(١) لقد بنينا ذلك على اعتبار أن جميع سكان مديرتى منجلا وبحر الغزال (مديرية خط الاستواء سابقا) من الوثنيين أو غير المسلمين ويبلغ عدد سكانها نحو ١٠٢٢٥٠٠٠ نفس حسب ما جاء في تقويم الحكومة السودانية طبعة ١٩٤٢ وعلى اعتبار أن نصف سكان مديرية النيل الأعلى كذلك غير المسلمين ويبلغ عدد سكانها نحو نصف مليون نسمة فالمجموع يصل إلى مليون ونصف ولا يتعدى بأى حال مليونين حسب آخر احصاء . وقد بلغ فيه مجموع عدد سكان السودان سبعة ملايين قريبا خمسة ملايين على الأقل من المسلمين . . .

(٢) راجع مقدمة كتابه The Ancient Egyptians

(٣) إذا اتخذنا القاهرة مركزا لدائرة نصف قطرها ٥٠ درجة أرضية غم يحيط هذه الدائرة أقصى أوروبا شمالا وغربا وأقصى أفريقيا غربا ومعظم جنوبها ووصل إلى أقصى الهند ووسط الصين ووسط سيبيريا .



وقد كان السودان، وهو جزء من حوض النيل، على اتصال بمصر منذ أقدم العصور، والفضل في ذلك للنهر ولواديها، فانتقلت الحضارة المصرية القديمة إلى السودان، وحضارة السودان وتاريخه من عهد قدماء المصريين إلى الآن مرتبط تمام الارتباط بتاريخ مصر، وليس المجال هنا مجال تعداد مظاهر هذا الارتباط فكاتب التاريخ تبين ذلك بجلاء.

وكما تأثر السودان بحضارة مصر القديمة فتعلم أهلها منها الزراعة واستئناس بعض الحيوانات واستخراج المادان والصناعة، الخ، نجد أنه في العهد المسيحي دخلت الديانة المسيحية من مصر إلى بلاد النوبة. وقد ظلت المسيحية في بلاد النوبة فرونا عديدة. وعن طريق مصر أيضا دخلت إلى السودان بعد ذلك الديانة الإسلامية والثقافة الإسلامية واللغة العربية. وقد رأينا أنه منذ القرن الثالث عشر تدفقت القبائل العربية إلى السودان الأوسط، وقد بدأت الثقافة الإسلامية أخيرا تتسرب إلى السودان الجنوبي لولا جهود الانجليز التي أشرنا إليها، والتي ستذهب هباء.

ومن عهد محمد علي الكبير إلى وقتنا الحاضر، نرى أن تاريخ السودان مرتبط بتاريخ مصر من الوجهة السياسية والثقافية، فلما سير محمد علي حكمته إلى السودان سنة ١٨٢٠ كان من أغراضه الأساسية محاولة استكشاف منابع النيل فأرسل مع الحملة علماء لجمع المعلومات الجغرافية. وقد نظم خورشيد باشا الوالي الإدارة هناك وأدخل كثيرا من الحيوانات المصرية سنة ١٨٢٦، وأرسل محمد علي بعثات للكشف عن المعادن ثم أرسل أحد ضباطه في ثلاث رحلات للكشف الجغرافي بين سنة ١٨٣٨ و ١٨٤١<sup>(١)</sup>.

وقد اهتم خلفاء محمد علي بالعمل الذي بدأه في السودان فقاموا بإتمامه، وظهر الاهتمام بالسودان على وجه الخصوص في عصر الخديو اسماعيل العظيم فإليه يرجع الفضل في تكوين دولة مصرية في قلب إفريقية. واهتم باتمام الاستكشافات الجغرافية التي تتعلق بأعلى النيل وبإلغاء تجارة الرقيق سنة ١٨٧٧<sup>(٢)</sup>. وقد استمرت الرابطة قوية بين مصر والسودان إلى وقتنا الحالى وقد ازدادت بعد استرجاع السودان سنة ١٨٩٨ وأدخلت عليه عدة أنظمة وإصلاحات من مصر فضلا عن تأثيره الدائم بالناحية الثقافية.

من كل ذلك نرى أن سكان وادي النيل يرتبطون ارتباطا وثيقا من الوجهة الثقافية ويكادون ينظرون وراءهم إلى تاريخ واحد في أدواره المختلفة، حتى أن المصري لا يشعر بوحشته في السودان ولا السوداني يشعر بوحشته في مصر، ولا شك أن الارتباط الثقافي والنظر إلى ماضٍ وتاريخ واحد لمن أقوى الروابط التي تجمع سكان إقليم من الأقاليم.

(١) راجع كتاب تاريخ مصر السياسي لمحمد رفعت بك جزء أول ص ١٤٠، ص ١٤٣

(٢) راجع كتاب محمد بك رفعت المذكور جزء ثان ص ٧٢ وما بعدها.

## كثافة السكان في وادي النيل ومشكلاتها:

يبلغ مجموع عدد السكان في وادي النيل ( في مصر والسودان ) نحو ٢٦ مليوناً من الأنفس منهم نحو ١٩ مليون في مصر، وسبعة ملايين في السودان، حسب آخر إحصاء. والسكان في مصر يكادون يقتصرون على السكن في الجزء المزروع منها وتبلغ مساحته نحو ١٣,٠٠٠ ميل مربع ولذا فتعد مصر من أشد إن لم تكن أشد بقاع العالم في كثافة السكان ومع ذلك فتوزيع السكان في مصر ليس بنسبة واحدة فهم يقلون نسبيا في شمال الدلتا حيث أرض البجاري. وفي أطرافها الشرقية والغربية نظرا لقلة خصوبة الأرض الزراعية، ويقلون أيضا في مديرية أسوان نظرا لقلة المساحة المزروعة، خصوصا بعد تولى سد أسوان، وفيما عدا ذلك نرى أن ازدحام السكان عظيم للغاية.

أما في السودان فالسكان مبعثرون في شتى الجهات. ويعد السودان من الأقطار القليلة السكان فمساحته تبلغ ٨٦٧,٠٠٠ ميل مربع يسكنها سبعة ملايين من الأنفس. وعلى الرغم من أن السكان مبعثرون بوجه عام في شتى الجهات إلا أنهم يكثرون نوتا على جانبي النيل في النوبة والسودان الأوسط حيث الأراضي الخصبة الزراعية، ويكثرون أيضا نسبيا في كردوفان ودارفور لزيادة الأمطار والمرعى. ويقلون في جنوب السودان وفي الأراضي الصحراوية وشبه الصحراوية في الشمال<sup>(١)</sup>.

وبين الجدول الآتي عدد السكان في المديرية المختلفة<sup>(٢)</sup>.

اسم المديرية	مساحتها بالميل المربع	عدد السكان
دارفور	١٣٨,٠٠٠	٧١٥,٠٠٠
مديرية خط الاستواء <sup>(٣)</sup>	١٦٠,٠٠٠	١,٢٢٥,٠٠٠
الجزيرة	٥٥,٠٠٠	١,٤١٠,٠٠٠
كملا	١٣٥,٠٠٠	٤٢٢,٠٠٠
الخرطوم	٥,٧٠٠	٢٦٠,٠٠٠
كردوفان	١٤٧,٠٠٠	١,٣١٧,٠٠٠
المديرية الشمالية	٢٣٦,٠٠٠	٥٣٥,٠٠٠
النيل الأعلى	٩٢,٠٠٠	٤٨٦,٠٠٠

(١) أنظر خريطة توزيع السكان في وادي النيل الملحقه بكتاب وحدة وادي النيل الذي أصدرته لجنة مجلس وزراء سنة ١٩٤٧

(٢) راجع تقويم الحكومة السودانية لسنة ١٩٤٢ صحيفة ٣٨ ود. عدد.

(٣) قد تقررا أخيرا تقسيم هذه المديرية إلى مديرتي بحر الغزال وخط الاستواء كما كان الحال قبل سنة ١٩٣٥ وكان يسمى القسم الأخير مديرية منجلا.



مما سبق نرى أن هناك مشكلة عظيمة تتعلق بكثافة السكان في وادي النيل تبعها مشاكل اقتصادية واجتماعية خطيرة. فبينما السكان يحتشدون في مصر احتشادا، نراهم قليلين مبشرين في السودان. والتعاون بين القطرين ضروري لحل هذه المشكلة بما فيه المصلحة العامة. ومصر تحتاج الآن وستحتاج في يوم من الأيام، إلى أن يهاجر بعض سكانها إلى قطر آخر معها عملت على استغلال كل ما عجزها من موارد الزروة، سواء أكان ذلك من الوجهة الزراعية أم الصناعية أم التجارية وإذا كان على المصري أن يهاجر فإنما يهاجر إلى بلاد يشعر أنها وطنه وأن سكانها إخوته. والبلاد الوحيد الذي ينطبق عليه هذا الوصف هو السودان، فهو المخرج الطبيعي لسكان مصر.

ومن ناحية أخرى، نجد أن السودان بأراضيه الواسعة، وسكانه القليلين، يحتاج إلى الأيدي العاملة لاستثمار هذه الأراضي المترامية الأطراف وذلك باستقبال مهاجرين إخوة في الجنس والثقافة واللغة والدين، تربطهم مصاحبة مشتركة، تتمثل في التعاون والاستغلال: نهر واحد وأراضي حوض نهر واحد ولا يمكن أن يكون هؤلاء المهاجرون إلا من المصريين وفي الواقع أننا لا ننظر إلى هجرة المصري إلى السودان إلا كما يهاجر بعض سكان المنوفية المزدحمة إلى أراضي البحري في شمال الدلتا لاستثمارها أو كما يهاجر أهل النوبة من الشبان للعمل في نواحي أخرى من مصر لفقر أراضيهم.

وإذا كانت الولايات المتحدة تسمح بالهجرة إلى بلادها لأقوام من أجناس مختلفة ولغات وأديان مختلفة، ورغبة في تعمير أراضيها، فلا بد وأن يرحب السودان بهجرة أهل مصر المتجانسين مع سكانه في كل شيء. وإذا كان السودان قطارا زراعيا فهو يحتاج إلى زراع مهرة من المصريين لإدخال طرق الزراعة الراقية في أنحائه. وهو يحتاج إلى المهارة الفنية، لا في الزراعة وحدها بل في أمور كثيرة أخرى. وكل ذلك يسهل بانضمام القطرين إلى بعضهما. وفضلا عن ذلك فإن سكان القطرين يمكنهما حينئذ التعاون لمصاحبتيهما فكل منهما مكمل للآخر فالسودان يحتاج إلى سكر مصر وسجائرهما ومزروعاتها وبترونها وبعض المصنوعات الأخرى، حيث بدأت الصناعة ترتقي في مصر وسترتقي كثيرا، بعد استغلال قوى المياه الساقطة من خزان أسوان، وبعد استغلال حديد منطقة أسوان والمعادن الأخرى، وسيستطيع السودان بذلك أن يحصل على المصنوعات المصرية رخيصة لقرب مصدر الإنتاج ورخص الأيدي العاملة خصوصا إذا سهلت المواصلات.

ومن ناحية أخرى، تحتاج مصر من السودان إلى السهم والبقول السوداني والصمغ العربي والأخشاب وسن الفيل والغنم والبقر باحومها وجلودها حيث المراعي الشاسعة في الوسط والجنوب. ولو سهلت المواصلات لأمكن لسكان مصر أن يحصلوا عليها رخيصة، ولأمكن لسكان السودان

أهل الجنوب أن يبيعوا مواشيهم بأثمان معقولة، خصوصا إذا تركوا تقاليدهم البالية فيستبدون ثروتهم وتنصلح حالتهم الاجتماعية.

من هذا نرى أن سكان وادي النيل في أنحائه المختلفة ينتجون غلات مختلفة، يحتاج كل ركن من الوادي إلى غلات الركن الآخر، فإذا تعاونوا وانضموا إلى بعضهم فقد يكفون أنفسهم بغلات بلادهم. فكلما كانت رقعة البلاد أكبر وغلاتها أكثر تمددا وتباينا، أمكن تحقيق فكرة الاكتفاء الذاتي. والأهم في وقتنا الحاضر تعمل وتوسع على أن تكفي نفسها بغلاتها الغذائية والمواد الخام ومعادنها ومصنعاتها وثروتها الفنية.

من كل ما سبق نستطيع أن نقول إن هناك مصلحة مشتركة بين مصر والسودان أو بين سكان وادي النيل، وإن وجدت هذه المصلحة فهي من أقوى الروابط. وقد ذكرنا آنفا أن المصلحة المشتركة قد تكون كافية لأن تكون أمة ودولة واحدة كما هو الحال في الولايات المتحدة المتعددة الأجناس والأديان وكما هو الحال في سويسرا المتعددة اللغات.



## المحاضرة الثامنة

### بعض أخطاء في المجتمع المصرى

لصاحب العزة السيد أحمد أباطة بك عضو الشيوخ

برأس البر في ١٤/٨/١٩٤٧

سيداتى وسادتى

أشكركم لإجابة دعوة الجامعة الشعبية، وحضوركم لسماع كلمة متواضعة عن بعض أخطائنا في مجتمعنا المصرى . وكان حرياً بى أن أختار موضوعاً يتصل بما تعلمت من علوم الزراعة أو بما صرت إليه من أمور السياسة . غير أنى وجدت أن الكلام في الزراعة تكرر لما تعرفون فأعرضت عن الكلام فيما، وكل مصرى زراعى بطبعه، كما أنى رغبت في أن أحدثكم في السياسة وهى حرقى ومهنتى الجديدة فتولانى الخوف عليكم والحرص على نفسى لأن السياسة وعرة المسالك شائكة الطرقات، حقها باطل وباطلها حق، وصدقها كذب، وكذبها صدق، ألم تسموا أن مندوب إنجلترا في مجلس الأمن الدولى يقول أنهم احتلوا مصر في سنة ١٨٨٢ بناء على دعوة من الخديو وأنهم استقبلوا في القاهرة بالحفاوة والتكريم ؟ هذا مندوب أكبر دولة على وجه البسيطة يكذب علنا وأمام أكبر هيئة دولية عالمية . لذلك نأيت بكم عن هذه المواضع المثيرة - واخترت موضوعنا الليلة "أخطاء شائعة في مجتمعنا" وأعتقد أنى أول المخطئين باختيارى هذا الموضوع لترامى أطرافه وعدم القدرة على الإلمام بأصوله وفروعه .

سيداتى وسادتى

تعنى الأمم المتحضرة بأخطائنا عناية شديدة، وتعمل على معالجتها ونشر الآراء فيها، بل وتدرسها في مدارسها وكتباتها . والمتابع للكتب والمطبوعات التى ظهرت بعد الحرب العالمية الأولى يجد فيها الشيء الكثير، ويستطيع أن يعرف سر نجاح أو خذلان كل أمة . لذا لا يضيرنا أن نبحث في أخطائنا وننشرها . ومن أخرى بالبحث والدرس من الأسرة التى تتكون منها الأمة . فإذا عولجت الأخطاء والأغلاط بين أفراد الأسرة وإذا صلح حالها ارتقت الأمة وسمت إلى الجوزاء . وعماد الأسرة المصرية الرجل والمرأة ومن حولهما من الأبناء وفلذات القلوب وتقع على عاتق الزوج والزوجة مسؤوليات خطيرة وواجبات مقدسة . فالرجل له القوام والسيادة في داره ولذا فالترامات وواجباته أساسية

بالنسبة للأسرة كلها، فهو الذى يدير أمرها، ويضع مع الزوجة ميزانيتها، ويوجه الأبناء إلى ما فيه خيرهم وسعادتهم . والزوجة هى الأم الحنون، وهى المدبرة لأمر المنزل، وهى الراعية التى ترقى الجميع، بما فيهم الزوج، برفق وعناية . والأولاد كباراً كانوا أم صغاراً هم الجنود المدربون على النظام والطاعة لأنهم بين أيدي أخلص الناس إليهم وأحنهم عليهم، فإذا صارت الشراكة بين الزوج والزوجة على هذا النظام ولم يخوف أحد عنه فهذا هو الهناء المقيم والسعادة الشاملة والبيت يكون جنة ونعماً يطرب بمن فيه من أشباه الملائكة المقربين إلى الله والناس والوطن .

أما إذا اختل نظام الأسرة، وتخل الأب أو الأم عن مسؤولياته وواجباته، وتدخل الخل والاضطراب في المنزل، فهذا هو الخطأ الذى يؤدي بالأسرة ويملك أوصالها، ويعمل من الأبناء العوبة تقلبهم الأهواء، وتعبث بهم يد الزمان فيسوء حالهم ويصبح المنزل حجماً يفضيه الجميع ونارا تحرقهم كلها أووا إليه . فهذا والد مستهتر ينفق نفوده في ملذاته، ويضن بها على بنته وأنسائه . وتلك أم لاهية ترى سعادتها في وجوه غير وجوه أسرته . وتركت زمام الأسرة للشيطان الذى أغواها فأضلها السبيل . فهؤلاء الصبية أصبحت هنزيلة الجسم رثة الثياب فقدت سند الأب وعطف الأم . هذا البيت الذى انهار على من فيه لا يصلح إلا بتر أحد العضوين الرئيسيين بالمنزل . ففى البتر صلاح للجسم . وهو إصلاح تقضى به الضرورة الاجتماعية بل المصلحة الوطنية . ذلك البتر معناه الطلاق والتفرقة بين الزوج والزوجة، وأبغض الحلال عند الله الطلاق، فلا يجب الإقدام عليه إلا بعد استنفاد جميع الطرق الممكنة من تقويم المعوج وإزالة أسباب الشقاق مستهدين بهدى القرآن الكريم "وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن يريدوا إصلاحاً يوفق الله بينهما إن الله كان علماً خبيراً" .

وجاء في مكان آخر من كتاب الله الكريم "وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فامسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضراراً لعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه" . صدق الله العظيم .

سيداتى وسادتى : جعل الطلاق في الإسلام لحالات خارجة عن إرادة الإنسان . أما الطلاق الذى يشذ عما جاء في التشريع السماوى، فهو من عمل الشيطان يقضى على كيان الأسرة ويشتت أفرادها ويزرع البغض والضغينة في نفوس أبنائها، فتتشتت الأبناء نشأة المحروم المفتقر إلى رعاية الأب وتوجيهه كما يحرمون بعد انتهاء الحضانة من حنان الأم وحسن رعايتها، وقد شهدوا على مسرح الأسرة أول رواية من الروايات الحزينة فتقطع وقائعها وحوادثها في نفوسهم، وقد تكون هذه الحوادث هى المثل التى يأخذون عنها في حياتهم المقبلة، فالطلاق هدم لكين الأسرة . وبمناسبة الطلاق يجب ألا يفوتنا أن ننمى باللائمة على تعدد الزوجات، وخصوصاً بين أبناء الريف حتى أنه ليندر أن تكون لرجل زوجة واحدة، والنتيجة الطبيعية لتعدد الزوجات كثرة الأبناء، مع فقر الآباء وعوزهم الشديد وقلة العناية بهذه القطعان من بنى الإنسان، وانتشار الأمراض



بينهم حتى قامت الحكومات المصرية المتعاقبة بشن غارة على الجهل والفقر والمرض ، والحق أقول إن هذه الحملة الوعيدة السير ، القليلة الانتاج يجب أن تأنس وأن نحارب الأعداء الثلاثة قبل أن تولد ، وذلك بحاربة الأفكار من التراجع ، فتى حاربت الحكومة تعدد الزوجات قل التوالد وكثرت العناية بالأطفال ، وتوفر دخل كل والد على عدد قليل من الأولاد ، وبهذا يمكن كل والد أن يعد ولده إلى حياة أسعد حالا وإلى عيشة أرغد ، وبهذا نحارب الجهل والفقر والمرض . إن زيادة عدد السكان المضطرد مع فقر البلاد وانتشار الجهل والفقر والمرض سيزيد من أمراضنا ويضعف من ثرواتنا ويصيرنا شعبا فقيرا لا يرتفع فيه المنسوب الاجتماعي ؛ ولا يرق مستوى المعيشة في البلاد ؛ وهذا الرأي لا يختلف عن تعاليم الله في تعدد الزوجات وإباحته لأن الله سبحانه وضع قيودا للجمع بين امرأتين إلى أربع ، قيود تكاد لا تتيح هذا التعدد في الزوجات إذ قال "وإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة" .

وهناك خطأ كبير يرتكبه الفريق المبسر من الأمة نحو فقرائها ، والمعوزين من أبنائها . إن طائفة الأغنياء في مصر لا تمد يد الإحسان ولا تساهم في الأعمال الخيرية العامة إلا إذا أخرجوا أو ألحف عليهم في الطلب ، فهم لا يعطون عن رغبة في المساهمة ، وهم لا يطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا ؛ ولا يستأيعون القول "إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا" .

وهناك افتراضات لو عمل بها لتوزعت الثروات وكثر المبسرون وقل عدد الأغنياء المتفلقون بالأراضي والعمارات ومختلف أمهم الشركات ، فعلى هؤلاء واجب عظيم نحو إخوانهم المصريين الفقراء .

احتاجت إحدى الكليات بجامعة من جامعات أمريكا إلى مبلغ كبير للأبحاث العلمية فتطوع بعض طلبتها لجمع التبرعات من خريجي هذه الجامعة ، فاستأذنوا في الدخول على أحد الخريجين من رجال الأعمال ، فأذن لهم وأحسن وفادتهم ، وقدم لكل منهم سجارة وأشعل بنفسه عودا من الكبريت ليولع لهم ، فأراد أحدهم أن يشعل عودا ولكن صاحب الدار أسرع إليه وألطف بسجاريته فوجم الضيف وظن أن هذه الحركة جاءت عن بخل وشح وادته أنه لن يخرج من الزميل القديم بأى مبلغ ، ولكن سرعان ما حرر صاحب الدار شيكا بمبلغ كبير أدهش صاحبنا المتشائم وزملاءه وتقدم إليه وقال له : كنت بخيلا . في الكبريت وكريما كرما حاتما مع الكلية فقال الزميل القديم : تعودت أن أضع كل شيء في محله ، بلا تبذير ولا إسراف ، وعود الكبريت ما دام صالحا لإشعال سجائرهم فلماذا تمزق بأشغال آخر . أما كليتي فلا أستطيع أن أتبرع لها بأقل من ذلك . .

أغنياؤنا أيها السادة يسرفون في الكبريت وفي الكاليات ويضنون بالشيكات على جمعيات البر والخير والمؤسسات العامة التي تعود على أبناء البلاد بالخير والبركات . . . وكان الخليفة العباسي أبو جعفر المنصور دقيقا في كل تصرفاته ، إذ رأى يوما نورا في قصره في رابعة النهار ، فنهز أمين قصره على هذا التبذير والإسراف . وأما وقد لمس أمين القصر ذلك في الخليفة فأخذ يقتصد في مصاريف الطعام (المطبخ) وقد كان فائض الطعام يوزع يوميا على الخدم والفقراء وأبناء السبيل . لكن الخليفة فطن لهذا التقدير وأمر بزيادة المصاريف حتى يفيض طعامه عن حاجة قصره ليتناوله الخدم والفقراء وقال حكته الخالدة "لا خير في الإسراف ولا إسراف في الخير" .

بهذا القدر ، أيها السادة ، أختتم كلمتي مكررا الشكر على تفضلكم بالحضور ، وعلى حسن إصغائكم مائلا المولى أن يعيد هذا الشهر المبارك عليكم بالخير والرفاهية مذكرا إياكم بأن لا إسراف في الخير<sup>(١)</sup> .

(١) قام بتصحيح "بروفات" هذا الكتاب حضرة الأستاذ محمود الغزاوي . ونحن نقول لم نشرعنا في موسم رأس البر الثقافي نظرا لضيق المقام .



